

ج!

مادیت و کمیونزم



آیت الله ناصر مکارم شیرازی

ACC No. 5075 Date 3-3-98

Section Status

D.D. Class بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

NAJAFI BOOK LIBRARY

مادیت و کمیونزم؟

آیت اللہ ناصر مکارم شیرازی

دارالافتاء الاممیت پاکستان

۲- جے - ۳/۴ - ناظم آباد - نمبر ۲ - کراچی



نام کتاب _____ مادیت و کمیونزم؟

تحریر _____ آیت اللہ ناصر مکارم شیرازی

ترجمہ _____ محمد خالد فاروقی

کتابت _____ سید جعفر صادق

ناشر _____ دارالثقافة الاسلاميه پاکستان

تعداد _____ ۲۰۰۰

تاریخ اشاعت _____ ربیع الثانی ۱۴۰۸ھ دسمبر ۱۹۸۷ء

اسلام اور سیاست

فہرست

۷	عرض ناشر	○
۱۱	مقدمہ	○
۱۲	کچھ کمیونزم کے بارے میں	□
۱۴	چین میں کمیونزم	□
۱۹	دنیا کے دوسرے علاقوں میں کیا ہوا	□
۲۸	کمیونزم کے ساتھ اصولی جنگ	□
۳۳	میٹریلزم ڈائلیکٹک	○
۳۴	ڈائلیکٹک کی منطق	□
۳۶	ڈائلیکٹک کے معنی	□
۳۷	ڈائلیکٹک کا اصول	□

۳۸ — پہلا قانون: تغیر کا اصول — ☐

۴۱ — دوسرا قانون: باہمی تاثیر کا اصول — ☐

۴۱ — تیسرا قانون: تضادات کے جمع ہونے کا اصول — ☐

۴۶ — چوتھا قانون: دفعۃً انقلاب کا اصول — ☐

۴۶ — ضروری نکات — ☐

۴۸ — ایک روشن مثال — ☐

۵۰ — ڈائیلیٹک کے اصول کے کمزور نکات: — ☐

۵۱ — ا: پہلے اصول کے بارے میں —

۵۵ — ب: دوسرے اصول کے بارے میں —

۵۹ — ج: تیسرے اصول کے بارے میں —

۶۱ — دوسرا پہلو —

۶۴ — د: چوتھے اصول کے بارے میں —

۶۶ — کمیونزم اور اخلاق — ☐

۶۸ — کمیونزم اور اخلاق — ☐

۷۰ — چند ضروری یاد دہانیاں — ☐

۷۰ — ۱: اخلاق کیا ہے؟ —

۷۱ — ۲: اخلاق صرف ذریعہ نہیں ہے —

۷۲ — ۳: انفرادی اور اجتماعی اخلاق —

۷۳ — اخلاق اور کمیونزم کے روابط — ☐

۷۴ — ۱: کمیونزم کے اخلاقی نقصانات —

۷۸ — ۲: ہدف مقدس ہے یا ذریعہ —

- ۳ : اخلاق مادیت کے چنگل میں ————— ۸۱
- ۴ : اخلاق اور جبر پر یقین ————— ۸۲
- ۵ : کمیونزم کے پیدا کردہ اخلاق کوئی اخلاقی
قدر و قیمت نہیں رکھتے ————— ۸۴
- ۶ : مقتدر افراد کا اخلاقی انحراف ————— ۸۴
- کمیونزم اور مذہب ○ ۸۷
- کمیونزم اور مذہب □ ۸۸
- مذہب اور معیشت کے ارتباط کی توجیہ □ ۹۵
- کمیونسٹوں کی تاریخ انبیاء سے بے خبری اور ان کی
تعلیمات سے ناواقفیت — ۹۸
- ایک دوسرا اہم پہلو ————— ۱۰۵
- مذاہب کے خلاف جنگ میں کمیونسٹوں کا طرز عمل — ۱۰۵



”وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا
نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ“

”وہ کہتے ہیں نہیں ہے کچھ مگر یہی دنیاوی زندگی
یہیں جیتے ہیں اور یہیں مرتے ہیں اور ہم کو تو
زمانہ ہی ہلاک کرتا ہے۔“

(سورہ جاثیہ آیت ۲۴)

عرضِ ناشر

یہ بات درست نہیں کہ مادہ پرستی کا ظہور و تکامل براہِ راست علم اور علمی ترقی سے مرلوبط ہے۔ اگر یہ بات درست مان لی جائے تو اس لحاظ سے بڑے بڑے مفکرین کی اکثریت مادی رجحانات کی حامل ہوتی، جبکہ صورتِ حال اس سے مختلف ہے جس کا ثبوت وجود اور عدم وجودِ خدا پر مختلف ہم عصر اور ہم پایہ مفکرین کے خیالات ہیں کہ جن کی واضح اکثریت اس بات کی قائل ہے کہ اس کائنات کو خداوند قادر نے خلق کیا ہے۔

در اصل مادہ پرستی کی ترقی اور لوگوں کو اس نظام کی طرف مائل کرنے میں مذہبی عناصر کی تعصب پر مبنی روش، ان کی جدید علمی مباحث و مسائل سے بے خبری اور عملی طور پر استبداد اور استعمار کے معاملہ میں ان کی نرم روی اور بعض اوقات دوستی اور ہمکاری، بنیادی وجوہات ہیں۔

یہ بات پیش نظر رہے کہ مذہب سے یہاں ہماری مراد، دینِ مبینِ اسلام نہیں بلکہ چرچ و کلیسا کا خود ساختہ مذہب ہے کہ جس کا خدا اور مذہب کے بلے میں جہالت پر مبنی طرز فکر پڑھے لکھے اور دانشمند افراد کو قائل نہ کر سکا اور پھر ان کی کٹھ جھتی اور اپنے موقف پر بے جا اصرار نے لوگوں کو مذہب سے دُور کر دیا۔

اسی پر بس نہیں بلکہ عوامِ اناس کے ساتھ کلیسا کا غیر انسانی سلوک اور اپنے خود ساختہ عقائد سے ذرہ برابر اختلاف رکھنے والوں کے ساتھ ان کا رویہ بھی لوگوں کی مذہب سے دُوری کا سبب بنا۔

مذہب جو کہ درحقیقت امن، محبت اور ہدایت کا پیامبر ہے، یورپ میں لوگوں کو تنگ نظر، بے لچک اور استبدادی قوتوں کے آلہ کار کے طور پر دیکھنے کو ملا۔ ظاہر ہے عوام کے لیے اس کے مقابل مذہب اور خدا سے انکار کے علاوہ کوئی راستہ نہ تھا۔ یہاں ایک بار پھر ہم وضاحت کر دیں کہ مذہب اور مذہبی شخصیات سے ہماری مراد یہاں چرچ اور اربابِ کلیسا ہیں کہ جنہوں نے اپنے ذاتی اثر و نفوذ و اختیارات کی خاطر ایسے خود ساختہ مذہب کی ترویج کی جو ان کی حاکمیت و اختیارات کا پاسبان ہو اور اس سلسلہ میں انہوں نے جابرِ سلطانوں اور مستبد حکمرانوں سے ساز باز سے بھی دریغ نہ کیا۔

یہاں یہ امر بھی اہمیت سے خالی نہیں کہ اگر ہم مسلم معاشروں میں مذہب کے مقابل مادیت و کمیونزم کے فروغ اور نفوذ کا جائزہ لیں تو یہ تلخ حقیقت ظاہر ہوتی ہے کہ ان معاشروں میں بھی مادہ پرستی، کمیونزم، نیشنلزم اور اسی طرح کے دیگر غلط نظریہ فکر کی ترویج کا باعث بھی ان ممالک کے آمر حکمران اور ایسے مذہبی عناصر بنے جن کا انداز فکر و عمل تعصب پر مبنی تھا اور جو اپنے ذاتی اور گروہی مفادات کی خاطر آمروں اور ظالموں کے ہم پیالہ اور ہم نوالہ بنے ورنہ اگر اسلام کی عدالت

اجتماعی پر مبنی تعلیمات کو اسلامی معاشروں میں فروغ دیا جاتا اور اس ذریعہ سے عوام کے اجتماعی، سیاسی، معاشی، اقتصادی مسائل کو احسن طریقے پر حل کیا جاتا تو کوئی وجہ نہیں تھی کہ مسلم اقوام ان باطل افکار کی طرف مائل ہوتیں۔

زیر نظر کتاب حوزہ علمیہ قم کے دانشمند معظم آیت اللہ ناصر مکارم شیرازی کی تصنیف ہے جس میں آپ نے تین ابواب میں کمیونزم کی خاص منطق "میٹیریلزم ڈائیالیکٹک" کمیونزم اور اخلاق اور کمیونزم اور مذہب کے عناوین سے بحث کی ہے۔

گو کہ کتاب میں مختصراً ان مسائل پر روشنی ڈالی گئی ہے اور ان پر تنقید و تبصرہ کیا گیا ہے لیکن ہمیں امید ہے کہ کتاب کا مطالعہ کمیونزم اور مادیت سے متعلق قارئین کی ابتدائی معلومات میں اضافہ کا باعث ہوگا۔

ناشر



لینن کہتا ہے :

” ہمیں مذہب کے خلاف جنگ کرنی چاہیے ۔

یہ کام
مادی نظریہ اور دوسرے لفظوں میں
مارکسی تعلیم کی ابجد ہے
طبقاتی جنگ کے ساتھ ساتھ مذہب کے خلاف
بھرپور جنگ بھی جاری رہنی چاہیے

اور

معاشرے کے اندر مذہب کی جڑوں کو اکھاڑ پھینکنے کی
پوری کوشش ہونی چاہیے ۔ “

کلیات لینن ایڈیشن ۱۹۵۲ء

جلد ۱۵ ————— صفحہ ۳۷۴



مقدمه

از

سید هادی خسرو شاهی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کچھ کمیونزم کے بارے میں

کمیونزم دراصل سرمایہ دارانہ نظام کے ظلم و ستم سے پیدا ہونے والا کڑوا پھل ہے۔

کمیونزم کی پیدائش اور نفوذ کا اصل سبب اور محرک انسان کے ہاتھوں انسان کا استحصال ہے۔ خواہ کوئی بھی انسانی معاشرہ ہو، اس کے خراب اقتصادی حالات اور حاکم و سرمایہ دار طبقے کے وہ مظالم جو ان کی طرف سے محکوم طبقے، مزدوروں اور کسانوں پر کیے جاتے ہیں، بالآخر کمیونزم کی جڑ پکڑنے اور پھیلنے کا ذریعہ بن جاتے ہیں۔

سوشلسٹ ممالک اور کمیونسٹ انقلابات کی تاریخ کا مطالعہ کرنے والے کمیونزم کی پیدائش اور اس کی ترقی کے اصل اسباب کو بخوبی سمجھ سکتے ہیں۔

جب ہم چین کی تاریخ کے اوراق الٹتے ہیں تو ہم پر یہ حقیقت منکشف ہوتی ہے کہ ”منچو“ کی شہنشاہیت کا فساد ——— حاکم طبقے کی چوریاں اور خیانتیں ——— لوگوں کو فضول اور بے فائدہ باتوں میں الجھانا اور بنیادی اصلاحات سے گریز کرنا ——— یہ وہ چیزیں تھیں جو منچو حکومت کے سقوط کا سبب بنیں۔ اور اس کی جگہ ایک جمہوری حکومت وجود میں آئی۔

جمہوری حکومت کے دور میں بھی، معاشرہ میں بنیادی تبدیلیاں لانے کے لیے اساسی نوعیت کے اقدامات کرنے کے بجائے نمائشی کام اور عوام فریبی کی راہ اختیار کی گئی۔

حکومت کے اس جدید جمہوری نظام کے تحت بھی ———
 قومی مفادات کے خلاف چوری اور خیانت کا سلسلہ جاری رہا۔
 بیرونی امداد اور عام ملکی مالیات میں بھی ———
 خرد برد کی جاتی رہی ———

غیر ملکی بینک قومی رہنماؤں کے سرمائے سے بھر گئے۔

اجتماعی فساد ——— اقتصادی مشکلات ——— عوام کی محرومیاں،
 ظلم و ستم کا دباؤ ——— منافع خوری اور استحصال کا طوفان۔ یہ وہ خرابیاں تھیں
 جو کمیونزم کی پیدائش، اس کی ترقی اور کامیابی کا سبب بن گئیں۔

چین کی جمہوری حکومت کے سربراہ دار اور ان کی جماعت ”کومن ٹانگ“
 (Kuomintang) کے جنرلوں نے جن کے ہاتھ میں حکومت کی باگ ڈور تھی،
 جب کمیونزم کے حقیقی خطرے کو محسوس کیا تو انھوں نے نیزوں کے بل پر اس سے
 محفوظ رہنے کی کوشش کی، لیکن دورانِ شس اور حقیقت بین لوگوں پر نتائج
 پوری طرح روشن ہو چکے تھے۔

مغربی طاقتیں جنہوں نے اس نئی حکومت کی پوشیدہ رہنمائی اپنے ذمے رکھی تھی وہ چین میں رونما ہونے والے حقائق کو نہیں دیکھنا چاہتی تھیں اور وہ اس ملک کے بارے میں اپنی استعماری سیاست میں کوئی تبدیلی لانے کے لیے تیار نہیں تھیں۔ ان کی یہ روش کبھی بھی کمیونزم کی پیش قدمی کو نہیں روک سکتی تھی۔ اس وقت صورتِ حال یہ تھی کہ چین کو کمیونزم کی طرف مائل کرنے کے لیے کمیونسٹ طاقتور ترین ذرائع ابلاغ کو استعمال کر رہے تھے۔ اور مغربی طاقتوں نے چین کے حالات کو سمجھنے کی بجائے اور عوام کے امور کو عوام کے ہاتھوں میں دینے کی بجائے اور اپنے استعماری نفوذ کو چین کے اندر ختم کرنے کی بجائے اور قومی جمہوری طاقتوں کی پشت پناہی کرنے کی بجائے احمقانہ سیاست کی راہ اختیار کی — اور — ڈالر اور اسلحہ کی طاقت پر انحصار کیا۔ جس کا لازمی نتیجہ ساٹھ کروڑ کی آبادی رکھنے والے ملک کا سقوط تھا۔ یہ روداد ہمارے ذہن کی گھڑی ہوئی نہیں ہے۔ چین کی تاریخ اس کی شہادت دیتی ہے۔ اب ہم یہاں تاریخ کی صرف ایک جھلک دکھا رہے ہیں۔

چین میں کمیونزم

اس وقت کے امریکی وزیر خارجہ "ڈلس" کے "چیانگ کانگ ٹیک" کے ساتھ جو مذاکرات ہوئے تھے۔ ان میں امریکی وزیر خارجہ نے سوال کیا تھا: "دنیا کے اکثر سیاسی حلقوں کے خیال کے مطابق آپ کے زوال کا اصل سبب کومینٹانگ حکومت کا فساد رہا ہے۔"

چیانگ کائی شیک نے اس کا جواب کچھ اس طرح دیا تھا :

" ۱۹۴۵ء کے بعد چین میں رونما ہونے والے
 انحطاط میں بڑی تیزی سے اضافہ ہوا ہے اور
 یہ ٹھیک اس وقت سے ہوا جب سے کہ
 سرزمین چین میں امریکیوں کی مداخلت شروع
 ہوئی اور انھوں نے خصوصاً چین کے ان اندرونی
 معاملات میں مداخلت شروع کر دی جنہیں وہ
 چین کے خاص ماحول اور سماجی حالات سے
 ناواقف ہونے کی بنا پر اچھی طرح نہیں سمجھ
 سکتے تھے۔ اس طرح امریکیوں نے چینی معاشرہ
 اور اس کی بنیادوں کے لیے بہت زیادہ مشکلات
 پیدا کر دیں اور اس حد تک پیدا کر دیں کہ ہماری
 قوم آزاد دنیا سے مایوس اور بیزار ہو گئی۔ نتیجتاً
 کمیونسٹوں کی کامیابی کے لیے راہ ہموار ہوئی ہے۔"

کو منٹانگ کے رہنماؤں کے اخلاقی زوال کو بھی سقوطِ چین کا ایک بڑا
 سبب سمجھا جاتا ہے۔

خراب معاشی حالات کو بھی اہم عوامل میں شمار کیا گیا ہے۔ حکومت کی

۱۔ "زرد بائے سرخ" تاریخ چین نوشتہ "ہنری مارکانٹ" ترجمہ ڈاکٹر ہوشنگ

منتصری صفحہ ۱۴ مطبوعہ اردی ہشت ۱۳۴۳ شمس تہران -

۲۔ اسی کتاب کے صفحہ ۱۲۵ سے۔

انتظامیہ ایک عظیم فساد سے دوچار ہو گئی۔ اس کے حکام اور کارکن پوری دیدہ دلیری کے ساتھ رشوتیں وصول کرنے لگے۔ ہر ادارے میں کچھ دلال لوگوں سے رشوت لینے کے لیے آزادانہ طور پر کام کرنے لگے۔

کومنٹانگ کی جماعت ایک سیاسی تنظیم ہونے کی بجائے تجارتی ادارے میں تبدیل ہو گئی۔ کومنٹانگ کے رہنماؤں کا نقد سرمایہ امریکہ اور یورپ کے بینکوں میں مسلسل بڑھتا رہا۔ یہ اس دولت کا بڑا حصہ تھا جو امریکہ کے وسیع مالی امداد کے چند اداروں کے ذریعہ حکومت چین کو فراہم کیا گیا۔ لیکن چین کے عوام کو اس امداد سے کوئی فائدہ نہ پہنچا اور امریکی ڈالر چین سے نکل کر غیر ملکی بینکوں میں جمع ہوتے چلے گئے۔

امریکہ کے مجلے ٹائم نے لکھا:

”کومنٹانگ کے لیڈروں کا نقد سرمایہ جو امریکی بینکوں میں جمع تھا وہ پچھتر کروڑ ڈالر تک پہنچ گیا۔ یہ رقم اس لوٹ مار کا ایک حصہ ہے جو چین کے بدعنوان لوگوں نے اپنے ملک میں مچائی تھی۔“
اس حکومت نے اپنے اس کردار کے حامل افراد اور ایسے ہمہ گیر فساد کے ساتھ کمیونسٹوں کا مقابلہ کرنے کی کوشش کی۔ جبکہ کمیونسٹوں نے ماؤ کی قیادت

۱۔ کتاب ”زروہائے سرخ“ کا صفحہ ۲۱۳

۲۔ اسی کتاب کا صفحہ ۲۱۴

۳۔ اسی کتاب کا صفحہ ۲۸۷

۴۔ اسی کتاب کا صفحہ ۳۲۱

میں سپندرہ ماہ کے عرصے میں موسم گرما کی سخت گرمی اور موسم سرما کی مہلک سردی کو برداشت کرتے ہوئے دس ہزار کیلومیٹر کا راستہ پیدل طے کیا۔ ان کی اس ”لانگ مارچ“ کا مقصد کمیونزم کو فاتح بنانا تھا۔

کومنٹانگ کی جماعت نے جس جدید اسلحہ سے استفادہ کیا وہ عقیدہ و ایمان، بنیادی اصلاحات، اقتصادی ترقی اور عوام کی فلاح و بہبود کے ستھیار نہیں تھے بلکہ ان کی سنگینیں اور طاقت اور دباؤ ان کا اسلحہ تھے۔

ملاحظہ فرمائیے :

چیانگ کانگ کا نئی شیک نے اپنی حکومت کی تشکیل کے چند ماہ بعد کمیونسٹ عناصر کے خلاف ایک بڑی مہم کا آغاز کیا۔ اس نے پہلے مرحلے میں ملک کے سرکاری اداروں کو ان سے پاک کیا اور پھر کمیونزم سے وابستہ تمام تنظیموں پر پابندی عائد کر دی اور کمیونسٹوں کی ہر طرح کی سرگرمیوں کو غیر قانونی اور ملت چین کے مفادات کے خلاف قرار دے دیا۔

ٹانگن کی جمہوری حکومت کا دباؤ کمیونسٹوں پر اس قدر شدید ہو گیا کہ چیانگ کانگ کی شیک نے ایک سال بعد کمیونسٹ منتشر ہو کر شمال مغربی صوبوں کی طرف چلے گئے اور کومنٹانگ ذرائع ابلاغ یہ دعویٰ کرنے لگے کہ سرزمین چین سے کمیونسٹوں کی پوری طرح بیخ کنی کر دی گئی ہے۔ لیکن اچانک یہ خبر شائع ہوئی کہ کمیونسٹوں نے ہونان کے صوبے میں اپنی خود مختار حکومت قائم کر لی ہے۔

غیر ملکی اخباروں نے اس واقعہ کی اطلاع دیتے ہوئے لکھا کہ ہونان کے صوبے کا سربراہ اب ایک شخص ”ماؤ زی تنگ“ ہے

جو پہلے پیکنگ میں استاد تھا اور کئی کتب کا مصنف بھی اس نے چینی کسانوں کی آزادی کے بارے میں ایک کتاب بھی لکھی ہے اور اسے کسانوں کی حمایت حاصل ہے۔

چیانگ کائی شیک کے حکم سے ایک مسلح فوج کمیونسٹوں سے جنگ کے لیے روانہ کی گئی لیکن کمیونسٹوں کے دستوں نے اس کا محاصرہ کر کے اور اسے اپنے حملوں کا نشانہ بنا کر پوری طرح نیست نابود کر دیا۔

۱۹۳۵ء تک چیانگ کائی شیک نے پانچ بار اپنے حریف کے مقابل صف آرائی کی لیکن وہ کمیونسٹوں کو شکست دینے میں کامیاب نہ ہو سکا۔ کمیونسٹ قوتوں نے ماؤزی تنگ کی کمان میں صوبہ شن سی کے دارالحکومت ینان میں ایک مثالی سوشلسٹ معاشرہ تشکیل دیا۔ کتاب "زرد ہائی سرخ" میں چین کے بارے میں آگے چل کر کچھ اس طرح لکھا گیا ہے :

اقتصادی بحران کے شدید طوفان میں چیانگ کائی شیک نے پانچ ارب ڈالر کے خرچ سے دس لاکھ افراد کی ایک فوج تیار کی اور خانہ جنگی کے محاذوں پر اسے روانہ کیا۔

ایک ماہ بعد کومنٹانگ کی فوج کے آرمی اسٹاف کی طرف سے رسمی اعلامیہ جاری کیا گیا کہ چین کے مرکزی صوبے میں کمیونسٹوں کا مکمل صفایا کر دیا گیا ہے۔ جبکہ ماؤ کی فوجوں نے بڑی برق رفتاری سے

حملہ کر کے صوبہ شانٹونگ کے دارالحکومت 'سیان' پر قبضہ کر لیا اور دریائے زرد کو عبور کر کے، جو چین کی شاہ رگ سمجھی جاتی ہے آگے بڑھ گئیں۔ اور اس کے ساتھ ہی منچوریا کا پورا علاقہ کمیونسٹوں کے قبضے میں آگیا۔ آخر کار چیانگ کائی شیک نے ہمیشہ ہمیشہ کے لیے پیکنگ کو خیر باد کہہ دیا اور فارموسا کے جزیرے میں پناہ لی اس طرح ساٹھ کروڑ افراد کی چینی قوم کمیونسٹوں کے قبضے میں چلی گئی۔

دنیا کے دوسرے علاقوں میں کیا ہوا

مغرب کی اس ناقابل معافی سیاسی لغزش کی وجہ سے صرف چین ہی کمیونسٹوں کے قبضے میں نہیں چلا گیا بلکہ یورپ کا واحد اسلامی ملک البانیہ بھی مغرب کی اس سیاسی غلطی کا نشانہ بن کر کمیونزم کے چنگل میں پھنس گیا۔ مشرق وسطیٰ کی صورت حال بھی کچھ ایسی ہی تھی۔ عراق میں اجتماعی انتشار وہاں کمیونزم کے داخلے اور نفوذ کا سبب بنا۔ لیکن جنرل نوری سعید نے جو سپندرہ بار وزیر اعظم کے منصب پر فائز ہو چکا تھا فوج کے بل پر کمیونسٹوں کو کچل دیا اور یہ اعلان کیا کہ عراق کی سرزمین سے ہمیشہ ہمیشہ کے لیے کمیونسٹوں کا قلع قمع ہو چکا ہے لیکن جب خود ان کی حکومت کا زوال ہوا تو معلوم ہوا کہ کمیونزم کی سرگرمیوں نے بہت زیادہ ہمہ گیری کے ساتھ اپنا دائرہ وسیع کر لیا تھا یہاں تک کہ عبدالکریم قاسم کی حکومت کے دور میں کمیونسٹوں کو مظاہر

کرنے اور جلسے منعقد کرنے کا موقع مل گیا اور انھوں نے مارکسزم اور لیننزم کے اصولوں کی شرح و تبلیغ کے لیے ہزاروں نشریے، کتابیں اور رسالے آزادانہ طور پر شائع کیے اور عراق کی نئی نسل کے درمیان انھیں پھیلا دیا۔

یہ صرف چین البانیہ اور عراق ہی نہیں تھے جو بین الاقوامی کمیونزم کی پورس کا نشانہ بنے بلکہ آپ دنیا میں جہاں بھی جائیں گے آپ کو آسمان کا یہی رنگ نظر آئے گا۔

ملاحظہ فرمائیے:

بیری گلڈواٹر۔ یہودی ڈیموکریٹک سینیٹر نے جو امریکہ کے انتہا پسندوں کا دست راست تھا اور جسے اس کی پارٹی نے اپنے کنونشن میں کثرت رائے سے امریکہ کے صدارتی انتخابات کے لیے نامزد کیا تھا۔ اپنی کتاب ”ہم کمیوں کا میاب نہ ہوں“ میں لکھا ہے:

اگرچہ سات سال قبل ”ہند چینی“ مشکلات سے دوچار تھا اس کے باوجود وہ مغرب کا طرفدار رہا لیکن آج شمالی ویت نام نے کمیونزم سے علانیہ وابستگی اختیار کر لی ہے اور غیر جانبدار لاؤس کا جھکاؤ کمیونزم کی طرف ہے۔ غیر جانبدار کمبوڈیا بھی کمیونزم کے مقاصد کو پورا کرنے کے لیے آمادہ ہے۔“

”انڈونیشیا جمہوری حکومت کی تشکیل کے آغاز میں مغرب کا طرفدار تھا لیکن آج سوئیکارنو کی

اے کمبوڈیا کا نیا نام اب کمپوچیا ہے۔

حکومت کا ہاتھ کمیونسٹوں کے ہاتھ میں ہے اور وہ روسی سیاست کی شدید طرفدار ہے۔

سیلون مغرب کا طرفدار تھا۔ پھر اس نے غیر جانبداری کا اعلان کر دیا۔ مغرب کے طرفدار ملکوں نے، غیر جانبداری کی راہ اختیار کی اور وہ علاقہ مغرب کے خلاف سرگرمیاں دکھانے لگے۔ مشرق وسطیٰ میں کچھ عرصہ قبل عراق، مصر اور شام مغرب کے کیمپ میں تھے لیکن آج ناصر کی حکومت اور عراق کی جمہوری حکومت نے بڑی سختی کے ساتھ مغرب کے خلاف مورچہ جما لیا ہے۔ نیز وہ اپنی فوجی طاقت کو بڑھانے کے لیے روسی وسائل اور روسی ماہرین سے استفادہ کر رہے ہیں اور یہ ممالک اکثر سیاسی معاملات میں ماسکو کی دی ہوئی لائن پر چلتے ہیں۔

”چند سال قبل سارا افریقہ مغرب کا طرفدار تھا اور آزاد دنیا اور کمیونزم کے درمیان عالمی کشمکش میں افریقہ

نے مصر، شام اور عراق میں سے صرف شام اب روس کا طرفدار رہ گیا ہے بقیہ مصر و عراق امریکہ کے حاشیہ بردار بن چکے ہیں۔

کی وسیع سرزمین مغرب کا مضبوط اڈہ تھی اور پوری طرح اس کے زیر اثر تھی۔ لیکن آج افریقہ نہایت تیزی کے ساتھ اور بڑی شدت سے مغرب سے دور ہوتا جا رہا ہے اور کیونز م کے کیمپ میں اپنی جگہ بنا رہا ہے۔

جنوبی امریکہ : "نبراسکا" کی ریاست ہمیشہ جمہوریت پسندوں کی حامی رہی ہے اور وہ کل تک مغرب کی طرفدار سمجھی جاتی تھی لیکن آج اسے اچک لینے کے لیے ہر جانب سے ہاتھ بڑھ رہے ہیں۔

کیوبا میں ہمارے ساحل سے نوے میل کے فاصلے پر روس کا ایک مضبوط دفاعی اڈہ بن چکا ہے۔ اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس کے ساتھ مقابلہ ہماری طاقت سے باہر ہے۔ لاطینی امریکہ کے تمام ممالک میں کاسٹرو کی طرفداری کی لہر اس قدر پھیل چکی ہے کہ حکومتوں کو بھی اس بات کی جرأت نہیں ہوتی کہ وہ اپنے دلی میلان کے باوجود شمالی امریکہ کے بارے میں دوستانہ جذبات کا اظہار کریں۔ صرف جمہوریہ ڈومینکن اس قاعدے سے

مستثنیٰ تھی آخر اس پر بھی ہم نے حال ہی میں
فاتحہ پڑھ دی۔ ۱۹۴۵ء کی بہ نسبت روس کا نفوذ
خطرناک حد تک بہت زیادہ بڑھ چکا ہے اور
اسی نسبت سے مغرب کا اثر کم ہوتا گیا ہے۔

گلد واٹر اپنی رحبت پسندانہ طرز فکر کے ساتھ، ان ممالک کو جو ایک مستقل
قومی پالیسی پر چلتے ہیں کمیونزم کے کیمپ سے وابستہ ممالک کے طور پر پیش کرتا ہے
اور درپردہ ان ممالک کے بارے میں خواہش رکھتا ہے کہ وہ آزادی و استقلال
سے قبل کی حالت پر لوٹ جائیں اور دوسری جانب بغیر اس کے کہ افریقہ، لاطینی
امریکہ، مشرق وسطیٰ اور جنوب مشرقی ایشیا کے کمیونزم کی جانب میلان کے اسباب
معلوم کرے، کامیابی کے لیے جنوبی ویت نام کے جنگلوں کو ایٹم بم کا نشانہ بنانے
کی تجویز پیش کرتا ہے۔

۱۔ جریدہ اطلاعات مورخہ ۱۷ رتیر ۴۳ م ۲۷ صفر ۸۴ بدھ۔

۲۔ گلد واٹر اپنی کتاب "ہم کامیاب کیوں نہ ہوں" میں لکھتا ہے: "کمیونزم کو ایٹم بم
یا میزائل سے ختم نہیں کیا جاسکتا۔ کمیونزم نے اپنی کامیابی کے لیے حربے سے کام لیا
ہے۔ ہم کو کمیونزم کی طاقت کو توڑنے کے لیے ویسے ہی حربے استعمال کرنے ہوں گے
لیکن زیادہ موثر اور زیادہ کامیاب حربے۔"

لیکن اس کتاب کے کچھ دن کے بعد اس نے جنوب مشرقی ایشیا میں کمیونزم پر
فتح پانے کے لیے اعلان کیا کہ "ویت نام کے جنگلوں کو ایٹم بم سے تباہ کر دینا
چاہیے۔ یہ ہے دوغلی سوچ۔"

حالانکہ اگر کوئی شخص بہتر انداز میں اور اصولی طور پر فکر کرے تو وہ ایٹم بم گرانے کی تجویز پیش کرنے کی بجائے یہ تجویز پیش کرے گا کہ اجتماعی اقتصاد کی اور سیاسی علوم کے وسیع الخیال ماہرین کو اس صورت حال کے اصل اسباب معلوم کرنے کے لیے مقرر کیا جائے تاکہ وہ بتائیں کہ جو ممالک کل مغرب کے دست تھے وہ آج اس کے سخت ترین دشمن کیوں بن گئے ہیں؟ اور وہ جلد یا بدیر کسی روز اپنی باطنی دشمنی کو ظاہر کرنے کے لیے کیوں تلے بیٹھے ہیں؟

کیوبا، ویت نام، کنگو اور عراق جیسے ممالک کا استحصال خواہ آپ چاہیں یا نہ چاہیں ایک ایسی جنگ کے آغاز کا سبب بنے گا جو ان ملکوں کے باخبر اور محنت کش طبقوں کی طرف سے شروع ہوگی اور اس امر میں کوئی شک نہیں کہ محروم اور غریب اقوام کا بالواسطہ یا بلاواسطہ استحصال اور ان پر استعمارانہ تسلط سوائے دشمنی، دوری اور جدائی کے کوئی نتیجہ نہیں دے سکے گا۔

گلڈ واٹر، ایشیا، افریقہ اور لاطینی امریکہ کے غیر جانبدارانہ رویے سے سخت ناراض نظر آتے ہیں اور ان کے نزدیک فتح مندی کا مفہوم یہ ہے کہ آزاد دنیا کے تمام ممالک مغرب کے دُم چھلہ بن جائیں۔ اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ گلڈ واٹر کی ذہنیت رکھنے والے لوگ ہماری قوموں سے تعلق رکھنے والے مسائل کو بخوبی نہیں سمجھ سکے ہیں۔

لیکن کینیڈی جو ایشیا اور افریقہ سے تعلق رکھنے والے مسائل سے اچھی طرح واقف تھا۔ وہ اپنے اسی طرز فکر کی وجہ سے قتل کیا گیا۔
وہ اس بارے میں کہتا ہے :

"میرے نقطہ نظر کے مطابق ان ممالک کے لیے

غیر جانبدارانہ رویہ سے اجتناب کرنا ممکن نہیں ہے،
 اس سلسلے میں ایک طرح کا شدید میلان پایا جاتا ہے
 اور آئندہ برسوں میں افریقہ اور لاطینی امریکہ
 میں شاید اس میلان کو اور زیادہ قوت حاصل ہو
 آزادی و استقلال کے ساتھ ان کا عشق
 ممکن ہے یہ صورت اختیار کر لے کہ وہ روس کے
 گرد گھومنے والے سیارے بن کر رہنا نہ چاہیں اور
 ریاست ہائے متحدہ امریکہ سے بھی قربت حاصل
 نہ کریں۔ ہمیں ان کے اس رویے سے ہم آہنگ
 رہنا چاہیے۔

ہمیں ان مسائل کے حل میں مدد دینی چاہیے جن سے
 یہ ممالک دوچار ہیں ہمیں اس مقصد کے لیے
 اپنے وسائل کو کام میں لانا چاہیے اور یہ خواہش
 نہیں رکھنی چاہیے کہ وہ ہمارا دم چھلے بن جائیں۔
 ہم انہیں احترام سے دیکھیں اور انہیں اپنا
 دوست بنائیں۔

جو لوگ حالات کی حقیقت کو سمجھنے کی بجائے شمشیر حتیٰ کہ ایٹم بم کا سہارا
 لینا چاہتے ہیں وہ غلط فہمی میں مبتلا ہیں۔ اب آتشیں اسلحہ ایشیا، افریقہ اور جنوبی
 امریکہ کی آزادی کی قومی تحریکوں کو کچلنے کے لیے موثر ثابت نہیں ہو سکتے۔

اگر مغرب محروم و مظلوم اقوام کے جائز مطالبات سے خود کو ہم آہنگ نہیں کرنا چاہتا یا نہیں کر سکتا تو کیا ہوا بین الاقوامی کمیونزم تو ان کا حامی و مددگار بنا ہوا ہے اور پھر وہ آزادی کی قومی تحریکوں کی مدد کرتا ہے، انھیں اسلحہ فراہم کرتا ہے اور بین الاقوامی اجتماعات میں ان کے نظریات کی حمایت کرتا ہے اور عملاً وہ انھیں اپنی جانب کھینچ رہا ہے۔

اگر لومبیا کو مغربی استعمار کے قابل نفرت ایجنٹ بڑی بزدلی کے ساتھ قتل کرتے ہیں اور ”شو جے“ کو کانگو کا وزیر اعظم بنادیتے ہیں تو اس کے بالکل برعکس روس ماسکو میں اپنی ایک یونیورسٹی کو ”پیٹرس لومبیا“ کے نام سے موسوم کرتا ہے اور پھر اس یونیورسٹی میں افریقی طالب علموں کا بڑی گرم جوشی کے ساتھ استقبال کرتا ہے اور اس کے نائب کامریڈ ”اینٹائن گیزنگا“ کی جو مغربی استعمار کے زندان میں زندگی کے دن گزار رہا ہے۔ ایک جائز مقام رکھنے والی قومی شخصیت کی حیثیت سے حمایت کرتا ہے اس طرح روس افریقہ کو اپنا مقدم بنانے میں مصروف ہے۔

لیکن مغرب اور کپیٹلزم کا فوجی کیمپ افریقہ میں اپنی اجارہ داریوں، تیل کی کمپنیوں اور اپنے لیٹرے بنکوں کے حصہ داروں کے منافع کی حفاظت کے لیے نہ صرف یہ کہ قومی تحریکوں کی پشت پناہی نہیں کرتا بلکہ انھیں کچلنے کے لیے آتشیں اسلحہ فراہم کرتا رہا۔ اس کے باوجود اب وہ اس بات کی توقع کرتا ہے کہ افریقہ کی مظلوم و محروم قومیں مغرب کی حامی اور اس کی حلیف بن کر رہیں۔ اس سلسلے میں الجزائر کی تحریک آزادی ایک بہترین مثال ہے۔

الجزائر آزادی و استقلال کا طلب گار تھا۔ لیکن مغرب نے فرانس کی قیادت میں اس علاقے کے مسلمانوں کو سات سال تک اپنی بندوقوں اور سنگینوں کے نیچے رکھنے کی کوشش کی۔ فرانس کے مغربی دوستوں اور حلیفوں نے اس کی اس وحشیانہ کارروائی

میں جو دس لاکھ افراد کے قتل پر منتج ہوئی اس کی امداد و حمایت جاری رکھی۔ اس کے باوجود اب وہ یہ چاہتے ہیں کہ الجزائر بدستور مغرب کا وفادار رہے ! لیکن کینیڈی نے سات سال پہلے یہ پوچھا تھا کہ : الجزائر کی کامیابی کے بعد کس کی جانب جائیں گے —؟
— کیا مغرب کی جانب ،

کہ جس نے جان بوجھ کر ان کی آزادی کے مطالبے کو کوئی اہمیت نہیں دی —!

— کیا امریکیوں کی طرف
کہ جنہوں نے الجزائر کی تحریک آزادی کو کچلنے کے لیے اسلحہ فراہم کیا —!؟

یا ماسکو کی طرف — قاہرہ کی طرف —
یا پکنگ کی طرف — یعنی نیشنلزم اور آزادی کے علمبرداروں کی طرف رخ کریں گے بے

مغرب نے اس مسئلے کو اس دن سمجھنے کی کوشش نہ کی اور الجزائر کو خواہ مخواہ اس راہ کی طرف دھکیل دیا کہ جس سے آج مغرب ڈر رہا ہے ۔

لیکن اب مغرب سے یہ پوچھا جاسکتا ہے کہ مغرب افریقہ و ایشیا اور ان علاقوں کی آزادی کی حقیقی تحریکوں کے ساتھ کون سی روش اپنائے ہوئے ہے؟ کیا چین ، البانیہ ، عراق ، جنوبی ویت نام ، لاؤس اور دوسرے علاقوں کا انجام مغرب کے سیاستدانوں کی آنکھیں کھول دینے کے لیے

کافی نہیں ہے —؟ بظاہر اس سوال کا جواب نفی میں ہے اور کچھ نئی
قربانیوں کا انتظار ہے۔

کمیونزم کے ساتھ اصولی جنگ

معاشرہ کے اصل ڈھانچے میں بنیادی تبدیلی کے بغیر کمیونزم کا راستہ نہیں روکا
جاسکتا۔ یہ بات صرف کمیونزم کے ساتھ ہی مخصوص نہیں ہے بلکہ تمام فکری انحرافات
پر صادق آتی ہے۔

ہونا یہ چاہیے کہ —،

ان تمام اجتماعی، اقتصادی — اور — نظریاتی منفی عوامل

کا تپہ لگایا جائے کہ جو کمیونزم کے ظہور کا سبب بنے۔

اور پھر ان عوامل کو دور کرنے کی کوشش کی جائے۔

وہ لوگ جو سنگینوں کے بل پر کمیونزم کو جڑ سے اکھاڑ پھینکنے کے قائل ہیں

سخت غلط فہمی میں مبتلا ہیں۔ یہ بات ایسی ہی ہے جیسے جسم کی سطح پر نکل آنے والے

پھوڑوں کا علاج جو دراصل جگر کی خرابی کی وجہ سے ظاہر ہوئے ہیں، گرم سلاخوں

سے داغ کر کیا جائے۔

کلی طور پر یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ کمیونزم اور ہر طرح کے فکری و اجتماعی

انحراف کے خلاف جنگ کے لیے کوئی بھی معاشرہ مندرجہ ذیل دورا ہوں میں سے

کوئی ایک راہ اختیار کر سکتا ہے۔

① — اقتصادی نظام میں بنیادی تبدیلی البتہ یہ تبدیلی خود معاشرہ

کے اجتماعی نظام میں ایک بڑی تبدیلی کی

متقاضی ہے۔

② — ایک فکری اور نظریاتی جنگ کا آغاز اور اسلام کے ہمہ گیر مکتب فکر کے اصولوں کی اشاعت، فلسفہ و علم، معاشرے و اقتصاد کے تمام شعبوں میں اسلام کے طرز فکر کی تبلیغ، مزید یہ کہ حقیقی اجتماعی عدل کو قائم کیے بغیر عوام کی اقتصادی مشکلات اور محرومیوں کا ازالہ کیے بغیر اور ظلم و فساد کی بساط اٹے بغیر اور موجودہ فکری غلامی کو ایک طاقتور نظریاتی عنصر کے ذریعے دور کیے بغیر کسی بھی معاشرہ میں کمیونزم پر فتح مندی حاصل نہیں کی جاسکتی ان شرائط کو پورا کیے بغیر اس راہ میں کی جانے والی تمام کوششیں بے نتیجہ ثابت ہوں گی۔ اس صورت حال کا زندہ ثبوت جنوب مشرقی ایشیا اور جنوبی ویت نام کی صورت حال ہے۔

اسلامی فکر کی مبادیات اور اصولوں کے نشر و اشاعت کی بہترین اور موثر ترین صورت ایسی کتابوں اور رسالوں کی اشاعت و طباعت ہے جو عام فہم ہوں لیکن بڑے افسوس کی بات ہے کہ ایسے رسائل و جرائد کی تعداد کو ایران میں رادردوسرے مسلم ممالک میں انگلیوں پر گنا جاسکتا ہے۔

میں توقع کرتا ہوں کہ علوم اسلامی کے دانشور خطرے کی اہمیت کو محسوس کریں گے اور اس راہ میں موثر قدم اٹھائیں گے۔

محترم دانشور، استاد ناصر مکارم شیرازی جو قم کے علمی مرکز کی قابل فخر شخصیتوں میں سے ایک ہیں نے اپنی کتاب "فیلسوف نماہا" شائع کر کے (اب تک، ابار شائع ہو چکی ہے)

اس راہ میں پہلا قدم اٹھایا ہے۔ پھر انھوں نے قم ہی میں جمعہ کی راتوں کو عقائد و مذاہب کی تحقیق کے لیے درس و بحث کی مجلسوں کا آغاز کر کے دوسرا قدم اٹھایا۔ ان مجالس کے بڑے اچھے نتائج برآمد ہوئے جن میں دو اہم کتابوں کی اشاعت شامل ہے۔ ایک "آفریدگار جہاں" اور دوسری "رہبران بزرگ و مسئولیتہائی بزرگتر" ان میں سے ایک خدا کے وجود کے بارے میں ہے اور دوسری مسئلہ نبوت کے بارے میں۔ دونوں کتابیں کئی بار شائع ہو چکی ہیں۔

اس وقت آپ جس بحث کا مطالعہ فرما رہے ہیں اسے عقائد و مذاہب کی بحثوں کا مقدمہ کہا جاسکتا ہے۔ پہلی بار ۱۳۸۰ھ (۱۳۳۹ش) میں ایک سائیکلو اسٹائل ریلے کی صورت میں شائع ہوئی تھی اور مذاکرہ میں شریک ہونے والوں کے درمیان اور قم کے علمی مرکز میں زیر تعلیم طلبہ میں تقسیم کی گئی تھی اور اب دوسری بار اس کی طباعت کا اہتمام کیا گیا ہے۔

البتہ یہ بحث ایک فلسفیانہ اور اجتماعی بحث ہے اور حاکم طبقے کے سیاسی نظریات کے ساتھ اس کی ذرا بھی مشابہت نہیں ہے۔ خود استاد مکارم نے طبع اول کے مقدمے میں لکھا ہے :

”اس بات کے یاد دلانے کی چنداں ضرورت نہیں ہے کہ عموماً ہماری بحثیں علمی پہلو کی حامل ہوتی ہیں۔ مثلاً کمیونزم کے بارے میں ہماری بحث آج کی سیاسی اور پروپیگنڈا کی خاطر کی جانے والی بحثوں سے کوئی تعلق نہیں رکھتی۔ ہم نے کمیونزم کے اصولوں پر جو تنقید کی ہے اس کا مقصد علمی اور فلسفیانہ حقائق کو واضح کرنا ہے

اور یہ بات ہرگز اس چیز کی دلیل نہیں ہے کہ
 ہم کیپٹلزم اور موجودہ سرمایہ دارانہ نظام کے حامی
 ہیں کیونکہ کیپٹلزم کے اصول بھی ہمارے مکتب
 فکر کے نقطہ نظر سے بہت زیادہ نقائص کے حامل
 ہیں۔ مناسب موقع پر انھیں زیر بحث لایا جائے گا۔“
 ہمیں توقع ہے کہ اس رسالے کی اشاعت ان لوگوں کے لیے بہت مفید اور
 مددگار ثابت ہوگی جو میٹریلزم اور کمیونزم کے بارے میں کوئی واقفیت نہیں
 رکھتے۔ —!

سید ہادی خسرو شاہی

ربیع الاول ۱۳۸۲ھ



مختلف ممالک میں مذہبی رجحانات کے پیش نظر کمیونسٹ

”مذہب کی خلاف جنگ میں تین مختلف رویوں کو اختیار کرتے ہیں:

①۔ سرد جنگ : اس رویہ کے تحت کمیونسٹ، مذہب کے خلاف بے بنیاد پروپیگنڈہ کرتے ہیں۔ علانیہ عقائد و شعائر اسلامی پر حملہ کرتے ہیں اور دینی مقدسات کو تضحیک کا نشانہ بناتے ہیں۔ مختلف دینی مفاہیم کی غلط تعبیرات پیش کر کے ان کے حقیقی مفہوم میں شک کو راہ دیتے ہیں۔ جیسے جبر و قدر جیسے مسائل۔

②۔ غیر مستقیم جنگ : مذہب کی بیخ کنی اور اس میں کج روی کو داخل کرنے کے لیے کمیونسٹ، مذہب کا لبادہ اوڑھ کر مسلم معاشروں میں نفوذ پیدا کرتے ہیں اور اپنے الفاظ میں ”ترقی پسند اسلام“ کی ترویج و تبلیغ کرتے ہیں۔ اس ذریعہ سے یہ لوگ اسلام کی حقیقی روح اور واقعی تعلیمات کو مسخ کر کے پیش کرتے ہیں۔ نیز علمائے اسلام اور ایسے افراد کو جو ان کی اس روش میں مزاحم ہوتے ہیں ”رجعت پسند“ اور ”جاہل ملا“ کہہ کر ان کو معاشرے سے علیحدہ کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔

③۔ گرم جنگ : معاشرے میں کمیونزم کی جڑوں کو مضبوط کر لینے کے بعد کمیونسٹ، مذہب کے خلاف گرم جنگ کا آغاز کرتے ہیں۔

اس جنگ میں علماء اسلام — اور — دیندار مسلمانوں کو ترغیب کر کے مساجد کو تاراج اور دینی مراکز کو ویران کرتے ہیں۔

۲

میٹیرلزم ڈایلیکٹک

ڈائلیکٹک کی منطق

فلسفہ، معاشرے اور تاریخ پر بحث و مطالعہ کے دوران کمیونسٹ اپنی ایک خاص منطق ڈائلیکٹک (Dialectic) پر بڑا انحصار کرتے ہیں اور اس بات پر یقین رکھتے ہیں کہ موجوداتِ عالم، اجتماعی مسائل اور تاریخی مباحث کا اسی طریقے سے مطالعہ کر کے غلطیوں سے محفوظ رہا جاسکتا ہے۔ ان کی رائے یہ ہے کہ ان مسائل پر غور و بحث کے لیے اسی منطقی طریقے کو اپنانا چاہیے۔ نیز ان کا دعویٰ یہ بھی ہے کہ جو لوگ اس کے علاوہ کسی اور طریقے سے مذکورہ بالا مسائل پر غور و بحث کرتے ہیں بہت زیادہ اشتباہات اور غلطیوں سے دوچار ہوتے ہیں۔

مختصراً ان کے نقطہ نظر کے مطابق ڈائلیکٹک ایک صحیح طریقہ ہے اور یہ انسانی فکر کو ترقی دیتا ہے اور ہمیں علمی، اجتماعی، اقتصادی اور تاریخی مسائل کے بارے

میں ہر طرح کی غلطی سے دور رکھتا ہے۔ اس لیے ہر مسئلے کے بارے میں غور و بحث کی بنیاد اسی طریقے پر رکھی جانی چاہیے۔ چنانچہ کمیونسٹوں کے نزدیک فلسفہ، معاشرہ سیاست اور اقتصاد سے متعلق مسائل کو سمجھنے کے لیے اس منطقی طریقے کو ایک کلیدی حیثیت حاصل ہے۔

اس مختصر بیان سے یہ بات واضح ہو گئی ہے کہ کمیونسٹ ڈائلیکٹک کی منطق کو کس قدر اہمیت دیتے ہیں۔ اب ہم اس کی کچھ تشریح کریں گے اور یہ معلوم کریں گے کہ مسائل کے مطالعہ کا یہ طریقہ جسے ترقی پسندانہ اور صحیح طرز فکر کا حامل قرار دیا جا رہا ہے کیا ہے اور کیسا ہے۔؟ ہم یہاں اس کے اصولوں پر تفصیلاً بحث کریں گے۔

ڈائلیکٹک کی منطق کی شرح سے پہلے اس نکتہ کا ذکر کرنا ضروری ہے کہ عام لوگوں کی سوچ کے برخلاف کمیونسٹ اس منطق کے موجد نہیں ہیں "نہ ہی وہ اس کے مدعی ہیں۔"

جارج پولیٹر^۱ اور دوسرے تمام دانشوروں کی طرح کمیونسٹوں نے اعتراف کیا ہے کہ مارکس اور انجلس نے ڈائلیکٹک کی منطق کو جرمنی کے مشہور فلسفی ہیگل (۱۷۷۰-۱۸۳۱) سے لیا ہے۔ بلکہ وہ اس بات کے ماننے والے ہیں کہ سب سے پہلے ڈائلیکٹک کا لفظ ہراکلیٹ (ہراقلیطوس) یونان کے مشہور فلسفی (پانچویں صدی قبل مسیح کے اوائل) نے اپنے اقوال میں استعمال کیا تھا۔ اسی لیے اسے ڈائلیکٹک کا بانی کہا جاتا ہے۔

کمیونسٹ کہتے ہیں کہ ہیگل کے کام کی خرابی یہ تھی کہ اس نے ڈائلیکٹک کی منطق کو آئیڈیلزم (یعنی فکر کی اصل بنیاد مذہب ہے) کا ضمیمہ بنا دیا تھا کیونکہ وہ

روح کے وجود اور مادہ پر روح کی فوقیت کا قائل تھا۔ البتہ مارکس اور انجلس نے جو کام کیا وہ یہ تھا کہ انھوں نے آئیڈیلزم والے حصے کو حذف کر دیا اور اس کی جگہ میٹیریلزم (یعنی مادہ اصل بنیاد ہے) کو رکھ دیا۔ لہذا ان کے فلسفہ نے ”ڈائلکٹک میٹیریلزم“ (یعنی مادیت، ڈائلکٹک کی منطق کی بنیاد پر) کی صورت اختیار کر لی۔

جارج پولیٹر نے انجلس کو نقل کیا ہے کہ وہ کہتا ہے :

”ہیگل کی ڈائلکٹک سر کے بل کھڑی ہوئی تھی

اسے مجبوراً پیروں پر کھڑا کر کے سیدھا

کرنا پڑا۔“

مقصد یہ ہے کہ چونکہ ہیگل روح کی اساسی حیثیت پر اعتقاد رکھتا تھا اور مادہ کو روح کا تابع سمجھتا تھا اور یہ بات اس بنیادی اصول کے خلاف تھی جس کے مادہ پرست قائل ہیں (وہ روح کو مادہ کے آثار و خواص میں شمار کرتے ہیں) اس لیے ان کے نزدیک ہیگل کی ڈائلکٹک سر کے بل الٹی کھڑی تھی اور اب انھوں نے اسے سیدھا کیا ہے۔

ڈائلکٹک کے معنی

لغت کے اعتبار سے ڈائلکٹک کا لفظ ”ڈیالکو“ سے لیا گیا ہے۔ یونانی زبان میں جس کے معنی فن مباحثہ و مناظرہ و جدل کے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ ہمارے بعض مترجموں نے ڈائلکٹک میٹیریلزم کا ترجمہ ”جدلیاتی مادہ پرستی“ کیا ہے لیکن اس کے لغوی معنی اور اصطلاحی معنی میں آپ کو بہت کم مناسبت اور شبہات نظر آئے گی۔ اس لیے ڈائلکٹک میٹیریلزم کی اس تعبیر کو ایک

غیر صحیح اور غلط تعبیر کہا جاسکتا ہے۔
 اگر ہم کمیونسٹوں کے نقطہ نظر سے ڈائلیکٹک کے اصطلاحی معنی بیان کریں
 تو انہیں ایک جملے میں خلاصے کے طور پر اس طرح بیان کیا جاسکتا ہے۔
 ”ڈائلیکٹک کی منطق سے مراد ایک ایسا طرز فکر
 ہے جو موجودات کے عمومی تغیر و تبدل اور تمام
 چیزوں کے ایک دوسرے سے ارتباط اور تمام
 چیزوں کی تاثیر اور تمام حقائق اور مطالب کے
 ایک دوسرے کے ساتھ نسبت رکھنے پر تعمیر ہو۔“
 اب اس کی کچھ وضاحت کی جاتی ہے۔

ڈائلیکٹک کا اصول

اگرچہ مارکس کے پیرو ڈائلیکٹک کے اصول کے بیان میں ایک دوسرے
 کے ساتھ اختلافات رکھتے ہیں لیکن ان سب کی تشریحات کا اصول ایک ہی ہے
 بہر کیف وہ ڈائلیکٹک کی عمارت کو کل چار اصولوں پر کھڑا کرتے ہیں۔ جنہیں وہ
 ڈائلیکٹک کے قوانین یا اصول کا نام دیتے ہیں :

- ① ————— تغیر کا اصول
- ② ————— باہمی تاثیر کا اصول
- ③ ————— تضادات کے جمع ہونے کا اصول
- ④ ————— دفعتاً انقلاب کا اصول

ان قوانین کے بارے میں تفصیلی رسالے لکھے گئے ہیں، ہم ان کا خلاصہ یہاں
 پیش کریں گے اور پھر ان کے کمزور نکات کو واضح کریں گے۔

پہلا قانون تغییر کا اصول

یہ اصول ڈائلیکٹک کا اہم ترین اصول سمجھا جاتا ہے اور حقیقت میں اسے ڈائلیکٹک کی روح کہا جاسکتا ہے۔ کبھی ڈائلیکٹک کا اطلاق تنہا اسی اصول پر کیا جاتا ہے۔ یہ اصول ہمیں بتاتا ہے :

الف — دنیا کے تمام واقعات اور موجودات کسی استثنیٰ کے بغیر تغیر و تبدل کا شکار ہیں۔ کوئی چیز مستقل ابدی اور یکساں نہیں ہے دنیا میں اگر کوئی چیز مستقل اور ابدی ہے تو وہ تغیر و تبدل ہے۔ سب چیزیں ہونے کی حالت میں ہیں ، رہنے کی حالت میں نہیں ہیں — کسی چیز کی انتہا نہیں ہے اور ہمیشہ کسی بھی چیز کی انتہا دراصل کسی دوسری چیز کا آغاز ہے۔

ہراکلیٹ (ہراقلیطوس) دنیا کو ایک بہتی ہوئی ندی سے تشبیہ دیتا ہے جو ہمیشہ رواں دواں ہے اور اس کے نزدیک موجودہ لمحہ آنے والے دوسرے لمحے کے مانند نہیں ہے اور وہ ثبات و بقا کا منکر ہے۔

انجاس کہتا ہے :

» ڈائلیکٹک کسی بھی چیز کو مستقل، مطلق اور مقدس

نہیں سمجھتی۔“

جارج پولیٹر اپنی کتاب ”اصول مقدماتی فلسفہ“ (فلسفہ کے ابتدائی اصول) میں اس بارے میں لکھتا ہے :

”کوئی چیز اپنی جگہ پر اور کوئی چیز اپنی صورت پر
باقی نہیں رہے گی۔ ڈائلیکٹک سے مراد تغیر اور
حرکت ہے۔“

ب: ————— ہر چیز اپنا ایک مستقبل اور ماضی رکھتی ہے جو اس کی
موجودہ حالت سے مختلف ہوتا ہے۔ اس لیے کسی چیز کو پہچاننے
کے لیے اس کی تاریخ پر نظر ڈالنا ضروری ہے۔ صرف معاشرہ ہی
نہیں بلکہ ایک سبب اور ایک مرغی کا انڈا بھی اپنی ایک تاریخ رکھتا
ہے جو باہم مربوط تغیرات کے ایک سلسلے سے وابستہ ہے لہذا کسی موضوع
کی حقیقت کے ادراک کے لیے اس کا مطالعہ اس کو حرکت اور تغیر
کی حالت میں تصور کرتے ہوئے ہونا چاہیے نہ کہ اس کے ماضی
اور مستقبل کی حالت سکون و استقلال سے۔

ج: ————— موجودات کی حرکات اور ان کا تغیر سب کا رخ تکمیل کی
جانب ہے۔ یعنی یہ عمومی حرکت تمام موجودات کو کمال کی طرف لے
جاری ہے۔

د: ————— ہر حرکت اور تغیر کو ڈائلیکٹکی حرکت نہیں سمجھا جاسکتا۔
ڈائلیکٹک حرکت سے مراد ایسی حرکت ہے جو اندرونی عوامل کی بنیاد پر
ہوئی ہو۔ مثلاً ایک میوہ جب پکتا ہے تو وہ اپنی تکمیل کی جانب
حرکت کرتا ہے اور اس کی یہ حرکت اندرونی عوامل کی بنا پر اور اس کے

اطراف موجود طبیعی ماحول کی بنا پر ہوتی ہے۔ اس لیے اسے ڈائیلیٹکی حرکت کہتے ہیں جسے ”آٹو ڈائنامک“ یعنی ”خود کار تغیر“ کا نام بھی دیا جاسکتا ہے۔

لیکن اگر اسی میوے کو پیر کے نیچے رکھ کر کچل دیا جائے تو یہ حرکت ڈائیلیٹکی حرکت نہیں ہوگی۔ اسے میکانیکی حرکت کہا جائے گا جو مصنوعی ہے اور تغیر طبیعی عوامل کے ظاہر ہوتی ہے۔

۵: ————— تکمیل سے مراد کیفیتی اور کمیتی دونوں طرح کی تکمیل ہے

یعنی موجودات میں سے کوئی شے عمل تغیر کے تحت کیفیات کے اعتبار سے کامل تر صورت میں ظاہر ہوتی ہے جیسے ایک پھل پک جاتا ہے اور کبھی تعداد کے اعتبار سے زیادہ ہو جاتی ہے۔ مثلاً ایک بیج کے ذریعہ ہم ایک پورا درخت حاصل کر لیتے ہیں۔ اگرچہ کہ پہلے میوے اور اس درخت کے میوے کے درمیان مزے کے اعتبار سے کوئی فرق نہیں اور کیفیاً ہمیں کچھ حاصل نہیں ہوا لیکن کمیت کی رو سے ہمیں یہ فائدہ پہنچا کہ اسی میوے کی ہم نے کثیر تعداد حاصل کر لی۔ اس لیے پہلی تکمیل کو ہم تکمیل کیفیتی کا نام دیں گے اور دوسری تکمیل کو کمیتی کہیں گے۔

تکمیل کمیتی کی مثال اس بیج در پیچ لکیر کی سی ہے جو سانپ کے چلنے سے زمین پر ظاہر ہوتی ہے۔ یہ لکیر بار بار اپنے نقطہ آغاز کے مقابل آتی رہتی ہے لیکن یہ آگے بڑھتی رہتی ہے اور اس کی سطح بلند ہوتی رہتی ہے۔

دوسرا قانون

باہمی تاثیر کا اصول

اس اصول کے مطابق دنیا میں تمام چیزیں دوسری تمام چیزوں پر اثر انداز ہوتی ہیں۔ دنیا مختلف نوع کے ارتقائی اعمال کا مجموعہ ہے اور یہ اعمال ایک دوسرے کے ساتھ مربوط ہیں۔

مثلاً ایک سیب صرف ایک درخت کا حاصل نہیں ہے بلکہ وہ فطرت کے پورے کارخانے کی مصنوعات کا حصہ ہے۔ اس بنا پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ دنیا کے کسی بھی گوشے میں کوئی تغیر ہوتا ہے تو وہ دنیا کے تمام حوادث اور موجودات پر اثر انداز ہوتا ہے۔ ٹھیک اسی طرح دنیا کے تمام واقعات اور موجودات اس تغیر پر اثر انداز ہوتے رہے ہیں اور ہو رہے ہیں۔ اس بنا پر صحیح رویہ یہ ہوگا کہ ہم کسی بھی موضوع پر جداگانہ طور پر غور نہ کریں بلکہ دوسرے موضوعات سے اسے مربوط کر کے غور کریں۔ وجود حیات کے تمام اجزاء کے ایک جز کی حیثیت سے اس کا مطالعہ کریں۔

تیسرا قانون

تضادات کے جمع ہونے کا اصول

ڈائلیکٹک کا یہ تیسرا اصول ہمیں بتاتا ہے کہ فلاسفہ ماوراء الطبیعت (میٹافزیک) کے خیال کے برخلاف تضاد چیزوں کو جمع کرنا محال نہیں ہے۔
 اے ڈائلیکٹک کے ماننے والے اپنی منطق کے مقابل نکتے کو (باقی اگلے صفحہ پر)

دنیا مجموعہ اضداد ہے اور ہر جگہ متضاد چیزیں دست بدست اور قدم بقدم ہیں۔

ہراکلیت (ہراقلیطوس) کہتا ہے :

”تم کسی بھی چیز کو دیکھو وہ ایک اعتبار سے

ہے اور ایک اعتبار سے نہیں ہے۔“

ہراقلیطوس کی مراد یہ ہے کہ چونکہ تمام چیزیں تغیر اور حرکت کی حالت میں ہیں ہر چیز کا وجود اپنے ایک مرحلے میں گزشتہ مرحلے کی معدومیت کے ہمراہ ہوتا ہے۔ ایک پکا ہوا میوہ اپنے کچے ہونے کے گزشتہ مرحلے کے ساتھ ہوتا ہے۔ اسی طرح بڑھاپے کا وجود عدم جوانی اور جوانی کا وجود عدم طفولیت کے ہمراہ ہوتا ہے۔ یہ وہی بات ہے جو فلاسفہ کہتے ہیں کہ :

”حرکت کے اس سفر میں وجود اور عدم وجود دونوں

ایک دوسرے کی گردن میں ہاتھ ڈالے ہوئے

ساتھ ساتھ ہیں“

اس رسالے ”ڈائلیکٹک میٹیریلزم“ کا لکھنے والا اس اصول کی وضاحت میں

کہتا ہے :

”ہر دو متضاد مفہوم جن پر ہم فکر کرتے ہیں اپنے اندر

(بقیہ گزشتہ سے پیوستہ) ماوراء الطبیعت فلسفے کی منطق سمجھتے ہیں۔ البتہ اس نسبت میں

بہت سی غلطیاں ہیں جن کی بعد میں توضیح کی جائے گی۔

۱۔ سیر حکمت در اروپا

۲۔ مجلہ ”دنیا“ کی اشاعتوں سے ماخوذ جو ڈاکٹر اربانی اور اس کے شاگرد ترتیب دیتے ہیں۔ یہ مجلہ ایران

کے کمیونسٹوں کا نظریاتی ترجمان تھا اور اب یہ یورپ سے شائع ہوتا ہے۔

ایک قدر مشترک رکھتے ہیں مثلاً سیاہ اور سفید،
دونوں ایک دوسرے کی ضد ہیں۔ لیکن ان کا
قدر مشترک رنگ ہے۔ اس طرح دو متضاد چیزیں
ایک دوسرے کی غیر بھی ہیں اور عین بھی۔^۱

جارج پولیٹر کہتا ہے :

”اگر ہم غور سے دیکھیں تو معلوم ہو گا کہ ہر زندہ وجود
ایسے خلیوں سے مل کر بنا ہے جن کی مسلسل تجدید
ہوتی رہتی ہے۔ بیک وقت یہ خلیے مرتے ہیں اور
زندہ ہوتے ہیں۔ ان کے مرنے اور نشوونما پانے
کا عمل مسلسل جاری رہتا ہے۔ اس طرح ایک
زندہ وجود اپنے اندر موت اور زندگی لیے ہوئے
ہوتا ہے۔“

اس کے بعد وہ مثالیں دیتے ہوئے کہتا ہے :

”مردہ انسان کے داڑھی نکل آتی ہے اس کے ناخنوں
اور بالوں کی نشوونما جاری رہتی ہے۔ اس سے یہ
ثابت ہوتا ہے کہ زندگی موت کے دل میں خود کو
باقی رکھتی ہے۔“

ب: ————— دنیا کی تمام چیزیں ایک دوسرے سے تعلق ہیں۔ وجود و

۱۔ یہ بیان دراصل ”اصول اجماع ضدین“ کی تعجیم اور وسعت کے مفہوم کو واضح کرتا ہے۔

۲۔ کتاب فلسفہ کے ابتدائی اصولوں کا خلاصہ صفحہ ۱۲۵

اس قوت کو نفی یا (Antithesis) یا ضدِ حکم کہتے ہیں۔
 جس وقت بھی ان دونوں قوتوں کی اندرونی جنگ ختم
 ہوتی ہے اور نفی کرنے والی طاقتیں غالب آجاتی ہیں تو اس صورت
 میں رونما ہونے والی حالت کو نفی در نفی یا (Synthesis)
 یا حکم مرکب کہا جاتا ہے۔

اس بات کو مندرجہ ذیل مثال سے واضح کیا جاسکتا ہے،
 ”مرغ کے ایک انڈے پر غور کریں، اگر مخالف عوامل اس
 کے وجود میں موجود نہ ہوں تو وہ اسی حال میں باقی رہتا ہے۔ یعنی اس
 کے اندر ایسے موافق عوامل موجود ہیں جو اس کی موجودہ حالت
 کو باقی رکھتے ہیں۔ یہ وہی ”اثبات“ کی (Thesis) کی حالت
 ہے۔ لیکن ٹھیک اس کے مقابل ایک عامل ہے کہ جس سے مراد
 نطفہ حیات ہے وہ اس میں موجود ہوتا ہے جو بتدریج نشوونما
 پا کر انڈے میں جو کچھ موجود ہوتا ہے اسے مضمر کر لیتا ہے۔ یہ حالت
 نفی کی یا (Antithesis) کی ہے۔ چنانچہ ان دونوں طاقتوں
 کے درمیان جنگ اور نفی کرنے والی طاقتوں کے غالب آنے سے
 مرغ کا انڈا چوزے میں تبدیل ہو جاتا ہے۔ یہ وہی نفی در نفی کی
 حالت یا (Synthesis) کی حالت ہے۔ اس مثال کی نظیر
 انسانی نطفہ کے ایک انسان کی صورت اختیار کرنے اور دانے
 کے پودے کی صورت اختیار کرنے میں دیکھی جاسکتی ہے۔

چوتھا قانون

دفعۃ انقلاب کا اصول

ڈائلیکٹک کا چوتھا اصول ”دفعۃ انقلاب کا اصول“ ہے۔ کبھی اسے ”کمیت سے کیفیت میں تبدیل ہونے“ کا نام بھی دیا جاتا ہے۔ اس سے مراد جیسا کہ انجلس نے اپنی کتاب ”اینٹی ڈوہرنیک“ میں کہا ہے یہ ہے کہ :

”کمیت میں رونما ہونے والا تغیر ایک خاص مرحلے میں اچانک کیفی تغیر میں تبدیل ہو جاتا ہے۔“

یعنی اگرچہ تمام موجودات فطرت اور سارے واقعات، تغیر اور ارتقاء کے عمل ہی کی بنا پر کمیت کے اعتبار سے پیش رفت کرتے ہیں اور ان میں ترقی و اضافہ ہوتا رہتا ہے لیکن کمیت کے اعتبار سے جاری رہنے والا یہ تکمیل و ارتقاء کا عمل بے نہایت اور لامتناہی نہیں ہوتا اور بالآخر ایک ایسی حد پر پہنچ جاتا ہے کہ جہاں ایک ناگہانی اور تیز تغیر اسے بالکل نئی کیفیت سے دوچار کر دیتا ہے۔ یعنی کمیت کیفیت میں تبدیل ہو جاتی ہے۔ دوسرے الفاظ میں ”انقلاب“ برپا ہو جاتا ہے۔ مثلاً وہ تغیرات جو سطح زمین پر رونما ہوتے رہے۔ تدریجی نہیں رہے ہیں۔ کبھی تو ایسا ہوا ہے کہ ایک اچانک بڑے تغیر اور زبردست تبدیلی نے تمام چیزوں کو انسان کے طرز تمدن اور زندگی کو اس روئے زمین پر بالکل تبدیل کر کے رکھ دیا۔ جیسے طوفانی بارشیں اور بڑے بڑے سیلاب۔ مذہبی کتابوں میں ان کا ذکر طوفانِ نوح کی صورت میں کیا گیا ہے۔

اگر ہم پانی کو جوش دیتے ہوئے اس کے درجہ حرارت کو زیادہ یا کم کریں تو پانی

تدریجاً گرم یا سرد ہوتا جائے گا۔ لیکن یہ عمل بے نہایت نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ ایک ایسی حد آجاتی ہے جہاں ایک ناگہانی تغیر کے سبب پانی بھاپ میں تبدیل ہو جاتا ہے یا پھر وہ جم کر برف بن جاتا ہے۔

جارج پولیٹر نے اپنی کتاب میں یہ تصریح کی ہے کہ :
 ”اس اصول کو ایک کلی اور عمومی حیثیت حاصل ہے۔“

ضروری نکات

اس مقام پر دو نکات کا تذکرہ ضروری معلوم ہوتا ہے :

① — جیسا کہ ہم اس سے پہلے بتا چکے ہیں ڈائیلیٹک کے اصول کی وضاحت میں خود مارکسٹوں کے درمیان قابل توجہ اختلافات پائے جاتے ہیں مثلاً مجلہ ”دنیا“ کی تیسری خصوصی اشاعت میں ڈائیلیٹک کے صرف دو اصولوں کا ذکر کیا گیا ہے۔

اول: ”اصناد کے نفوذ“ کا اصول (یہ اصطلاح جمع بین ضدین کی جگہ استعمال کی گئی ہے) اس میں کثیت کے کیفیت میں تبدیل ہونے کا اصول بھی شامل ہے اور اسے نفوذ ضدین ہی کے مقامات میں سے ایک مقام اور ایک حالت سے دوسری حالت میں تبدیل ہونے کی حیثیت سے پیش کیا گیا ہے۔

دوم: "تضادات میں تکمیل و ارتقاء" کا اصول جو ہمارے سابقہ

بیانات کے مطابق ڈائیلیکٹک کے پہلے اصول کا ایک حصہ شمار ہوتا ہے یعنی "عمومی اور دائمی تغیر و تبدل" لیکن غور و فکر سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ اگر یہ مختلف بیانات کسی ایک متعین بنیاد کی طرف نہ لوٹیں تو کم از کم وہ باہم مشابہت رکھتے ہیں اور اپنی غایت میں مشترک ہیں۔

② ————— مجلہ دنیا کی تیسری اشاعت میں ہم دیکھتے ہیں کہ ڈائیلیکٹک کی دو صورتوں کو تسلیم کیا گیا ہے۔

اول: فطرت میں ڈائیلیکٹک۔

دوم: ذہن و فکر میں ڈائیلیکٹک۔ اس سے مراد انسانی دماغ میں

ڈائیلیکٹک کا تصور ہے۔ یعنی ذہنی تصورات میں ڈائیلیکٹک

کا اصول اور عمل کا رفرما ہو۔ ڈائیلیکٹک کی اس قسم کے مطابق

ذہنی تصورات عین اس حالت میں کہ وہ باہم مختلف اور

متضاد ہوتے ہیں باہم متحد اور ایک بھی ہوتے ہیں کیونکہ

ہر دو متضاد تصورات بالآخر ایک جامع مفہوم کی طرف لوٹتے

ہیں ٹھیک اسی طرح جیسے خارجی دنیا میں جمع اضداد کے

اصول کے تحت عمل ہوتا ہے۔

ایک روشن مثال :

اصول ڈائیلیکٹک کے بارے میں کمیونسٹوں کے طرز فکر کو روشن کرنے کے لیے بہتر یہ ہوگا کہ

مذکورہ تمام اصولوں پر عمل درآمد کی نوعیت کو ایک مثال کے ذریعے واضح کریں۔ وہی مثال جس کے

لیے انھوں نے یہ تمام فلسفے پیدا کیے ہیں اور جو ان کی تمام نکتہ سنجیوں کا مدفن ہے۔

کیونٹسٹ کہتے ہیں ڈائیلیکٹک کے پہلے اصول کے مطابق انسانی معاشرہ ہمیشہ ایک حالت میں نہیں رہتا وہ ہمیشہ تغیر کی حالت میں رہتا ہے۔ جیسا کہ فلاسفہ ماوراء الطبیعت کا خیال ہے کہ سرمایہ دارانہ حکومت ہمیشہ سے موجود نہیں رہی ہے اور ہمیشہ قائم و دائم نہیں رہے گی۔

ڈائیلیکٹک کا دوسرا اصول کہتا ہے: صنعتوں میں ترقی اور اشیا کے صرف کے پیداواری حالات، معاشروں کی تشکیلات پر اثر انداز ہوتے ہیں ٹھیک اسی طرح جس طرح کہ معاشرتی اقدار، پیداواری حالات کی تبدیلی پر اثر انداز ہوتے ہیں یہ اثر اندازی دو طرفہ ہوتی ہے۔

ڈائیلیکٹک کا تیسرا اصول بتاتا ہے: سرمایہ دارانہ حکومت اپنے صنعتی ہونے کی بنا پر اور بڑے بڑے کارخانوں کے قیام کے ذریعے اپنے مخالف عنصر یعنی پرولتاریہ (مزدوروں اور محنت کشوں کی جماعت) کو اپنے اندر پروان چڑھاتی ہے۔ ان دونوں میں کشمکش ہوتی ہے حکومت کو باقی رکھنے کے عوالم (Thesis) اور ان کی نفی کرنے والے عوالم (Antithesis) ایک دوسرے کے مقابل آجاتے ہیں بالآخر نفی کرنے والے عوالم کو کامیابی حاصل ہوتی ہے اور کیونٹسٹ معاشرہ جو (Synthesis) یا نفی در نفی ہے وجود میں آجاتا ہے۔ چونکہ اصول یہ بتاتا ہے کہ سرمایہ دارانہ معاشرے کا تغیر اور ارتقاء ایک مدت تک کمیت کے اعتبار سے ترقی کرتا ہے لیکن جب وہ

اپنے عروج پر پہنچتا ہے تو اپنے اندر کیفیتیں اعتبار سے تغیر پیدا کر کے ایک برق رفتار نہجست اور تیز حرکت کے ساتھ انقلاب سے دوچار ہو جاتا ہے اور یہ خونین انقلاب اسے کمیونسٹ معاشرہ میں تبدیل کر دیتا ہے۔

یہی چیز کمیونزم کو انقلابی کیفیت عطا کرتی ہے۔ یہ سریع حرکت عمل کمیونزم کے لیے ناگزیر ہے۔ اور اصلاحی تبدیلیوں کے ذریعے ہونے والے تغیرات کے ذریعے ناممکن ہے۔ (یعنی کمیونزم صرف دفعۃً انقلاب سے آسکتا ہے آہستہ آہستہ نہیں آسکتا۔)

ڈائیلیکٹک کے اصولوں اور قوانین کا ایک خلاصہ ہم نے پیش کیا اور معاشرہ میں ان سے کام لینے کا طریقہ واضح کیا۔ اب ہم ان غلط فہمیوں اور کمزور نکات کا ذکر کریں گے جو کمیونسٹوں کی طرف سے پیش کردہ ان اصولوں کی توصیحات و تشریحات میں پائے جاتے ہیں تاکہ حقیقت واضح ہو جائے۔

ڈائیلیکٹک کے اصول کے کمزور نکات

مذکورہ اصول جو فی الواقع کمیونسٹوں کے فلسفہ، معاشرہ، سیاست اور معیشت کے بارے میں بحثوں کے سمجھنے میں کلیدی حیثیت رکھتے ہیں بہت سے کمزور نکات کے حامل ہیں۔

ہم ان میں سے بعض کی طرف یہاں اشارہ کریں گے۔

الف۔ پہلے اصول کے بارے میں

دنیا میں عمومی اور ابدی تغیر و تبدل کے بارے میں کہ جو ڈیلیٹک کی روح سمجھا جاتا ہے، چند نکات کو پیش نظر رکھنا چاہیے:

① — اس اصول کے بارے میں جو بات ہر چیز سے پہلے ہمیں اپنی جانب متوجہ کرتی ہے وہ یہ ہے کہ اس اصول کا کوئی مآخذ اور سند نہیں ہے۔ اس لیے کہ اس کی ترجمانی کرنے والوں نے تمام چیزوں اور تمام جگہوں پر تغیر کے اصول کو منطبق کرنے اور اس اصول کی عمومیت ثابت کرنے کے لیے کوئی دلیل قائم نہیں کی ہے انھوں نے صرف دعویٰ کرنے اور اپنا نظریہ پیش کرنے پر اکتفا کیا ہے۔ ان کی دلیل وہی چیز ہے جسے ہم اصطلاح میں "استقرار ناقص" کہتے ہیں۔ یعنی فطری اور معاشرتی موجودات اور واقعات کے مختلف نمونوں کا انھوں نے مطالعہ کیا اور ان میں تغیر و تبدل کے اصول کا مشاہدہ کیا اور پھر اس اصول کو تمام اشیاء پر منطبق کر دیا جبکہ یہ بات مسلمہ ہے کہ علمی نقطہ نظر سے ایسا کوئی استدلال مطمئن کرنے والا نہیں ہوتا اور کوئی فلسفیانہ قدر و قیمت نہیں رکھتا۔

البتہ یہ اعتراف کیا جانا چاہیے کہ عالم فطرت میں اب تک جن موجودات کا انکشاف ہوا ہے اور جو موجودات تحقیقات کا موضوع بنی ہیں وہ تغیر و تبدل کا نشانہ بنی ہیں۔ آج کے علوم طبعی اس حقیقت کی تائید کرتے ہیں لیکن اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ ہم تمام منکری مباحث، علمی قوانین اور معاشرتی قوانین کو بھی اس اصول سے

باندھ دیں۔ (غور کریں)

② — اس اصول کے عمومی ہونے کے خلاف جو روشن دلائل ہیں

ان میں سے ایک تمام علوم میں پائے جانے والے ناقابل تغیر اصولوں کے سلسلے کی موجودگی ہے۔ ہم ریاضی کے علوم میں مسلمہ قواعد کا ایک سلسلہ پاتے ہیں جو ہمیشہ مستقل طور پر موجود رہا ہے اور دوسرے مسائل کی بنیاد سمجھا جاتا ہے۔

اسی طرح علوم طبیعی (طبیعیات، کیمیا اور زمین شناسی و انسان شناسی) میں اس طرح کے ناقابل تغیر اصولوں کی کوئی کمی نہیں۔ کوئی شخص بھی یہ گمان نہیں کرتا کہ روشنی کے پھیلنے کا قانون اور محدب اور مقعر آئینے میں انعکاس نور سے متعلق قوانین اور اہرام سے متعلق قوانین کسی روز بدل جائیں گے۔ یا وہ تحقیقات جو انسانی قلب اور پھیپھڑوں اور گردوں کے اعمال کے بارے میں کی گئی ہے کسی دن غلط ہو کر رہ جائے گی۔ فلسفہ اور منطق میں اس طرح کے ناقابل تغیر اصول بہت زیادہ ہیں۔ مثلاً اجماع ضدین یا نقیضین کا محال ہونا (ان معنی میں جن کا ذکر آگے آئے گا نہ کہ ان معنی میں جو کیونستٹ مراد لیتے ہیں) کسی بھی عاقل کے نزدیک قابل تغیر نہیں ہوگا۔

البتہ یہ بات نہیں بھولنی چاہیے کہ تمام علوم میں غیر مسلمہ مسائل و نظریات کا ایک سلسلہ موجود رہا ہے اور آج بھی ہے۔ یہاں تک کہ بعض مسائل کے متعلق بعض خیال کرتے ہیں کہ وہ مسلمات کا جزو ہیں اور بہت سوں کے نزدیک وہ مسلمات کا جزو نہیں ہیں) اس طرح کے غیر مسلمہ نظریات و مسائل تغیر و تبدل کے دور سے گزرتے ہیں

اور علوم کی ترقی کے ساتھ تغیر کی زد میں آجاتے ہیں۔ طبیعیاتِ قدیم میں چار عناصر اور نو افلاک کے مسائل اور مختلف علوم میں اس طرح کے صد ہا مسائل اس نوع سے تعلق رکھتے ہیں۔ البتہ ان کا معاملہ بدیہی مسائل سے مختلف ہے۔

③ ————— بنیادی طور پر ہم ہمیشہ آزادانہ طور پر فکر کرتے ہیں اور جس اصول پر ہم اپنے استدلال کی بنیاد رکھتے ہیں اور اپنے طرز تفکر اور تحقیق کو استوار کرتے ہیں اسے عملاً مستقل اور ناقابل تغیر سمجھتے ہیں مثلاً یہی کمیونسٹ ڈائیلیکٹک کے اصول کو ایک ایسا دائمی اور مستقل اصول سمجھتے ہیں جو دنیا پر حکومت کرتا ہے اور وہ اسے تغیر پذیر نہیں سمجھتے۔ دوسرے بھی اسی طرح اپنے اصول اور منطق کو مستقل سمجھتے ہیں۔

کمیونسٹوں کا یہ کہنا کہ تمام چیزیں حالت تغیر میں ہیں سوائے ایک چیز کے اور وہ "اصول تغیر" ہے تو اس کی بنیاد بھی یہی ہے بے شمار مفکرین دنیا کے ماضی اور مستقبل کے بارے میں ہمہ گیر تحقیقات میں مصروف ہیں وہ بھی اسی مدعا کے شاہد ہیں۔

④ ————— یہ کہنا کہ تمام حرکات کا رخ تکمیل و ارتقاء کی جانب ہے یہ بھی قابلِ اعتراض ہے۔

اس لیے اگر کوئی شخص یہ دعویٰ کرتا ہے کہ موجوداتِ عالم کی عمومی حرکت میں ارتقاء و تکمیل کا عمل موجود ہے اور ان معنوں میں موجود ہے کہ عالم وجود بحیثیت مجموعی کمال کی جانب رواں ہے یا دنیائے انسانیت یا زندہ موجودات بحیثیت کل کمال کی جانب مصروف سفر ہیں تو ممکن ہے یہ بات قابل قبول ہوتی اور یہ ان قسم

قسم کی تحقیقات سے ہم آہنگ ہوتی جو جہان ہستی یا انسانی معاشرہ اور جاندار موجودات کے بارے میں ہوتی رہی ہیں۔ لیکن یہ دعویٰ کہ دنیا میں ہونے والی ہر حرکت کا رخ ارتقاء و تکمیل کی طرف ہے بہت مشکل نظر آتا ہے۔ دوسرے الفاظ میں فرداً فرداً ہر ایک کے ارتقاء و تکمیل کا ثابت کرنا محال بلکہ ناممکن ہے۔

حیوانات کی بہت سی اقسام ایسی ہیں جن کی نسل پھیلنے کے بجائے گھٹتی رہی ہے اور وہ بالآخر نابود ہو گئیں۔ اسی طرح کئی انسانی تہذیبیں ایسی ہیں جو تباہ اور معدوم ہو چکی ہیں اور اب تاریخ میں بس ان کا نام ہی باقی رہ گیا ہے۔ اسی طرح بعض سیارے اور ستارے اپنے وجود سے محروم ہو چکے ہیں یا بتدریج ان کا وجود ختم ہوتا جا رہا ہے اور وہ ٹکڑے ٹکڑے ہو کر خلا میں بکھرتے جا رہے ہیں۔ یہ اور ایسی ہی سینکڑوں مثالیں ہیں جن کی بنا پر ارتقاء و تکمیل کے اصول کو تمام موجودات کے بارے میں قبول نہیں کیا جاسکتا۔

⑤ ————— بالفرض، عمومی حرکت اور تغیر کو تسلیم کر لیا جائے اور یہ بھی تسلیم کر لیا جائے کہ تمام موجودات میں ارتقاء و تکمیل کا عمل جاری ہے تو بھی یہ بات قبول نہیں کی جاسکتی کہ ارتقاء کا یہ سارا عمل اور تغیرات اندرونی قوتوں کے زیر اثر رونما ہو رہے ہیں۔ یہ بات نہ صرف قابلِ تردید ہے بلکہ بعض صورتوں میں مشکل ہے۔ اس لیے کہ تمام تغیرات کے لیے اندرونی قوتوں اور عوامل کا دعویٰ نہ صرف یہ کہ کوئی دلیل نہیں رکھتا بلکہ برعکس دلیل بھی رکھتا ہے۔

بہت سے تغیرات بیرونی حالات و اثرات کی بنا پر رونما

ہوتے ہیں۔ مثلاً جو تغیرات عالم ہئیت میں رونما ہوتے ان کی وجہ سے صنعتی مشینری کو ترقی حاصل ہوئی جس نے خلا کے مطالعہ و تحقیق کی راہ ہموار کی اور موجودہ انسانی تمدن میں رونما ہونے والی تبدیلیاں طرح طرح کی مشینوں کی ایجاد اور صنعتوں میں ترقی کی رہنِ منت ہیں۔ وہ تبدیلیاں جو نباتات اور حیوانات کی دنیا میں پیدا ہوتی ہیں کافی حد تک اپنے ماحول اور طرز زندگی کی وجہ سے ہوتی ہیں۔

البتہ ہر موجود میں تغیر کو قبول کرنے کی صلاحیت ہونی چاہیے تاکہ اس میں تبدیلی رونما ہو لیکن اس کی یہ صلاحیت تبدیلی کا اصل عامل یا تنہا عامل نہیں ہوگی بلکہ خارجی حالات و اثرات تبدیلی کے اصل عوامل میں شمار ہوں گے۔

ب: دوسرے اصول کے بارے میں

یہ اصول (تمام واقعات اور موجودات کا ایک دوسرے پر اثر انداز ہونا) ایک حد تک قابل قبول ہے۔ یعنی دنیا اور موجودات دنیا کا جہاں تک ہم نے مطالعہ و مشاہدہ کیا ہے اور جہاں تک علومِ طبیعی نے ہماری رہنمائی کی ہے۔ واقعات و موجودات میں ارتباط اور باہمی تاثیر و تاثر کے عمل کو ہم نے ہر جگہ دیکھا ہے۔ ہم اپنے اس مطالعہ و مشاہدہ کے نتیجے کو تقریباً ایک کامل استقرار (استدلال) کی صورت میں پیش کر سکتے ہیں۔

اجتماعی واقعات، ایجادات اور انسان کی فکری تخلیقات کے بارے میں بھی یہ بات ایک حد تک قابل قبول ہے (چاہے علمی ہو یا کچھ اور ہو) اس لیے کہ علوم کا ارتقاء ہمیشہ ایک دوسرے پر اثر انداز ہوتا رہا ہے اور تاریخی واقعات زنجیر

کے حلقوں کی صورت میں ایک دوسرے سے مربوط اور جڑے ہوئے ہیں۔
 مخقر یہ کہ علت و معلول کا قانون، واقعات دنیا و موجودات دنیا کو ایک
 دوسرے کے ساتھ مربوط رکھتا ہے۔

لیکن اس کے باوجود چند باتوں کو پیش نظر رکھنا چاہیے:

① ————— تاثیر کا یہ عمل ہر جگہ محسوس نہیں ہوتا۔ اسی دلیل کی بنیاد
 پر کسی بھی تغیر کے بارے میں یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ ہر جگہ اثر انداز
 ہوگا اور تمام چیزوں کی سر نوشت پر حقیقی اثرات کا حامل ہوگا۔
 مثلاً جھکشاؤں کی دنیا میں ہمیشہ حرکت اور تغیر ہوتا رہتا
 ہے، تبدیلیوں کا عمل جاری رہتا ہے، کئی عالم وجود میں آتے اور
 کئی عالم فنا سے قریب ہوتے جاتے ہیں۔ البتہ یہ ممکن ہے کہ ان
 تغیرات کے نتائج امواج نور کے ذریعہ ہماری اس دنیا میں منعکس
 ہوں، اس کے باوجود یہ دعویٰ ہرگز قابل قبول نہیں ہے کہ کائنات
 میں دور دراز مقام پر موجود آسمانی کواکب میں جو چھوٹی سے چھوٹی
 تبدیلیاں رونما ہوتی ہیں وہ کوئی محسوس ہونے والے اثرات
 ہماری اس دنیا پر ڈالیں اور اصطلاحاً ہماری زندگی پر وہ کوئی ایسا
 اثر مرتب کریں جو قابل مطالعہ و مشاہدہ ہو۔

کہا جاتا ہے کہ نظام شمسی سے وابستہ بعض سیاروں
 جیسے مریخ وغیرہ میں زندگی کے آثار پائے جاتے ہیں۔ بالفرض یہ
 بات مان لی جائے تو کیا اس صورت میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ
 تمام اجتماعی تبدیلیاں اور زندگی کی خصوصیات جو اس خاص سیارے
 میں رونما ہوں گی ہمارے کرۂ زمین کے انسانی معاشرہ پر ایسے کچھ اثرات

ڈال سکیں گی جو قابلِ مشاہدہ ہوں۔

سمندروں کی گہرائیوں میں چن دہزار میٹر نیچے عجیب و غریب جاندار ایک مخصوص ماحول اور حالات میں زندگی بسر کرتے ہیں اگر وہ سطحِ آب پر آجائیں تو یقیناً زندہ نہ رہ سکیں۔ ان کی بعض اقسام تازہ تازہ وجود میں آئی ہیں اور بعض اقسام فنا ہونے کے قریب ہیں۔ اور یہ بات ظاہر ہے کہ ان آبِ مخلوقات کی زندگی میں رونما ہونے والی تبدیلیاں ہماری قسمت کو نہیں بدل سکتیں اور ہماری زندگی میں کوئی محسوس ہونے والے تغیرات نہیں لاسکتیں۔

اگر باہمی تاثیر سے مراد ہر قسم کی تاثیر ہے (خواہ عملاً اس کی کوئی تاثیر نہ ہو) تو یہ بات قبول کی جاسکتی ہے۔ لیکن اس اصول سے ہر گز عملی نتائج حاصل کرنے کے لیے کہا جائے تو یہ بات ہمارے لیے قابلِ قبول نہیں ہو سکتی۔

② ————— اگر کوئی شخص اس اصول سے یہ نتیجہ حاصل کرنا چاہے کہ

”جہاں ہستی میں کوئی حقیقت مطلق نہیں ہے، ہر چیز و راصل ماحول کے حالات و اثرات کا انعکاس ہے اور حالات کی تبدیلی سے چیزوں میں بھی بالکلیہ تغیر آجانا ہے۔ اسی طرح انسانی افکار اور علوم اپنے مادی ماحول کے اثرات کا انعکاس ہیں اور ان خارجی اثرات کی تبدیلی کے ساتھ وہ بھی تبدیل ہو جاتے ہیں۔“

تو ہمارے نزدیک اس طرح کا نتیجہ اخذ کرنا مسلمہ طور پر غلط ہے۔ اس لیے کہ مذکورہ اصول موجودات اور واقعات کی اجمالی

تاثیر کی تصدیق کرتا ہے اور ان کی مستقل حیثیت کو بالکل یہ طور پر سلب نہیں کرتا۔

ہم مسلمہ اور قطعی حقائق کے ایک سلسلے کا اپنی عقل و فکر کی مدد سے ادراک کرتے ہیں اور ہم جانتے ہیں کہ انسان جس طرح کے بھی حالات میں ہو وہ انہیں قبول کر لے گا۔ یہ حقائق ریاضی کے قواعد اور ضابطوں تک ہی محدود نہیں ہیں بلکہ دوسرے بہت سے علوم بھی اپنے مستقل اور قطعی قوانین رکھتے ہیں اور تمام لوگوں نے انہیں تسلیم کیا ہے۔

③ ڈائلیکٹک کے طرفدار کبھی ”باہمی تاثیر“ کی بجائے ”ارتقائی اعمال میں ارتباط“ یا ”ترقی و پیش رفت کی راہ میں باہمی تعاون و تعلق“ کی اصطلاح استعمال کرتے ہیں۔ اس بات سے ان کی مراد یہ ہے کہ یہ تاثیر و تاثر کا عمومی عمل جو تمام طبعی عوامل اور اجتماعی واقعات میں کار فرما ہے وہ ہمیشہ ان کی تکمیل میں مددگار بنتا ہے اور فی الواقع موجودات عالم کے مختلف نظاموں کے ارتقار اور تکمیل میں ایک باہمی عمومی اور دائمی تعاون کا عمل جاری رہتا ہے۔

اگر ہم ارتقار اور تغیر کے اصول کو عالم طبیعت اور انسانی معاشرہ کی ہر اکائی میں تسلیم کر لیں اور اس پہلے اصول میں دوسرے اصول کو بھی ضم کر دیں تو وہی نتیجہ حاصل ہوگا لیکن ہم ہر حرکت اور تبدیلی کے بارے میں یہ بات تسلیم نہیں کرتے کہ اس کا رخ لازماً ارتقار اور تکمیل کی طرف ہے البتہ ہم پوری کائنات میں ارتقار کے مجموعی عمل کو تسلیم کرتے ہیں۔

دوسرے الفاظ میں اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ایک موجود کا ارتقار اور تکمیل دوسرے موجود پر منفی اثر ڈالتی ہے اور اس کے انحطاط کا سبب بنتی ہے۔ اس چیز کا بھی اکثر مشاہدہ کیا گیا ہے کہ بعض قوموں کے تمدن کے ارتقار اور عروج نے بعض دوسری قوموں اور تمدنوں کے انحطاط کے لیے زمین ہموار کی ہے۔ یہ بات بھی اکثر دیکھی گئی ہے کہ بعض اقسام کے جانداروں کا ارتقار بعض دوسرے جانداروں کے انحطاط یا ان کی نسل کے خاتمے کا سبب بن گیا۔ اسی طرح آج کے مادی تمدن کی ترقی اور اس کا عروج اخلاقی انحطاط سے قریبی تعلق رکھتا ہے۔

آج کی سہولتیں اور باہمی ربط کے لیے وسائل کی ترقی جراثیم کے تیزی سے پھیلنے کا سبب بنتی ہے اور اس نے انسانوں کی صحت و سلامتی کے لیے خطرہ پیدا کر دیا ہے اور صحت و تندرستی میں کمی آگئی ہے۔ وغیرہ وغیرہ۔

ج: تیسرے اصول کے بارے میں

ڈائلیکٹک کا تیسرا اصول یعنی "جمع بین ضدین" دو اعتبار سے قابل بحث ہے۔

ڈائلیکٹک کے طرفداروں نے "نقیضین" یا بقول ان کے "ضدین" کی اصطلاح کے معنی سمجھنے میں بہت بڑی اور ناقابل معافی غلطی کی ہے۔ یہ فلاسفہ ماوراء الطبیعت Metaphysics کی اصطلاح ہے۔ اپنی اس غلطی کی وجہ سے وہ منطق اور فلسفہ ماوراء الطبیعت کے روشن ترین اصول یعنی "جمع ضدین" یا "جمع نقیضین"

کے محال ہونے کے اصول کو بالکل یہ طور پر موسوم اور بے بنیاد سمجھتے ہیں اور اس پر تیز و تند حملے کرتے ہیں جبکہ ان کے ان حملوں کا ہدف وہ خیالی اور غیر حقیقی تصور ہے جو انھوں نے جمع ضدین یا جمع نقیضین کے بارے میں اپنے ذہن میں قائم کر رکھا ہے۔

اس کی وضاحت یہ ہے کہ فلاسفہ اور اراکین الطبیعت (Metaphysics) کی اصطلاح میں نقیضین سے مراد دو مثبت و منفی موضوع جو تمام اعتبارات سے (زمان، مکان، موضوع، محمول، شرط، کمیت، کیفیت وغیرہ) مشترک ہیں، صرف یہ کہ ان دونوں میں سے ایک مثبت ہے اور دوسرا منفی۔ مثلاً ان دو مختلف فقروں پر غور کیجیے :

پہلا فقرہ یہ ہے :

”ایک معین وقت میں، ایک معین مقام میں،
معین شرائط اور معین کیفیت و کمیت میں،
ایک زلزلہ رونما ہوا۔“

دوسرا فقرہ یہ ہے :

”اسی زمانے میں، اسی مقام میں، انھیں شرائط میں
زلزلہ رونما نہیں ہوا۔“

یہ دونوں فقرے باہم متناقض ہیں اور ان دونوں کو ہم نقیضین کہتے ہیں۔ کسی بھی سمجھ دار آدمی کو اس بارے میں ذرا بھی شبہ نہیں ہو سکتا کہ یہ ہر دو بیانات صحیح اور واقعہ کے مطابق نہیں ہو سکتے (یہ وہی اجتماع نقیضین کا محال ہونا ہے) اسی طرح یہ بھی ممکن نہیں ہے کہ ہر دو بیانات باطل اور جھوٹ ہوں (یہ وہی ارتفاع نقیضین کا محال ہونا ہے)

لیکن اگر زمانہ، مکان یا شرائط اور حالات مختلف ہوں تو دونوں بیانات

کے صحیح یا جھوٹ ہونے کا امکان ہو سکتا ہے کیونکہ اس صورت میں دونوں کے درمیان کوئی تضاد نہیں ہوگا۔ ڈائیلیکٹک کے تمام طرفداروں نے مسئلہ جمع ضدین کے لیے جو مثالیں دی ہیں وہ سب اسی قسم کی ہیں۔

حیرت اس بات کی ہے کہ فلاسفہ اور الطبیعت نے تقریباً منطق کی تمام کتابوں میں صراحتاً اس حقیقت کا ذکر کیا ہے لیکن نہیں معلوم ان حضرات نے کیوں ان میں سے کسی ایک کا بھی مطالعہ نہیں کیا اور وہ معمولی سی تحقیق کے بغیر اس بحث کا فیصلہ چاہتے ہیں۔

دوسرا پہلو :-

مذکورہ غلطی کے قطع نظر جمع ضدین (یا نقیضین) کا اصل نظریہ انہی معنوں میں جو ڈائیلیکٹک کے طرفداروں کے نزدیک معتبر ہیں کئی پہلو سے قابل اعتراض ہے۔

① — مذکورہ اصول کی توضیح میں اس سے قبل جو کچھ کہا گیا ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ حضرات اس بات کے مدعی ہیں کہ دنیا کی تمام چیزیں باہمی نسبت کا پہلو رکھتی ہیں۔ چونکہ تمام چیزیں حرکت کی حالت میں ہیں اور حرکت کی مثال ایک سیال اور واں دریا کی سی ہے جس میں پانی جانے والی ہر چیز اپنے ماضی اور مستقبل سے فرق رکھتی ہے۔ آج اس کی جو وضع ہے وہ ماضی میں نہ تھی اور نہ مستقبل میں ہوگی۔

اسی لیے ہر ا کلیٹ جسے ڈائیلیکٹک کا باوا آدم کہا جاتا ہے

کہتا ہے :

"تو جس چیز کو بھی دیکھتا ہے ایک اعتبار

سے وہ موجود ہے اور ایک اعتبار سے

موجود نہیں ہے۔“

البتہ یہ بات ان چیزوں کے بارے میں جو حرکت میں ہیں
(اس توضیح کے ساتھ جو کی گئی ہے) صحیح ہے۔

دوسرے الفاظ میں: وہ تمام موجودات جو مکان و زمان
اور خاص شرائط کے پابند ہیں ان پر نسبت کا اصول حکمراں ہے وہ
کسی زمانے اور مکان سے نسبت رکھتے ہیں اور کسی زمانے اور مکان
سے نسبت نہیں رکھتے مثلاً ہم اس خاص زمانے اور مکان میں ہیں
اور دوسرے زمان و مکان میں نہیں رہے ہیں اور نہیں رہیں گے۔
لیکن وہ حقائق جو زمان و مکان کی قید اور دوسری شرائط
سے آزاد ہیں نسبت کا اصول ان پر نافذ نہیں ہوتا اور اس اصول
کو ان تک وسیع کرنا صد فی صد غلط ہے۔

دو ضرب دو کا حاصل چار ہوتا ہے۔ یہ ایک حقیقت ہے
جو زمان و مکان کی پابند نہیں ہے۔

ایک متعین و مقرر موضوع میں وجود اور عدم تمام اعتبارات
سے باہم جمع نہیں ہوتے اور یہ دوسری حقیقت ہے کہ وہ زمان و
مکان کے ساتھ مقید نہیں۔ ان کے لیے سینکڑوں مثالیں ہمیں
علم و فلسفہ کے حقائق سے ملتی ہیں کہ وہ ان امور کے ساتھ مقید
نہیں ہیں۔ رہبت سے اصول جو معاشروں میں رائج ہیں ان کی
بنیاد بھی مفکرین کا یہی ثابت اور تسلیم شدہ اصول ہے
اس بنا پر ”نسبت یا اضافیت کا اصول“ کسی کے بارے میں

بھی درست نہیں اور جمع ضدین کسی معنی میں بھی ان کے بارے میں صحیح نہیں ہے۔

② — ہم اپنے نظریات کے اصول کو ہرگز نسبی — یا — اضافی (Relative) نہیں کہتے اور ہم کائنات کا مشاہدہ اضافیت کی بنیاد پر نہیں کرتے حتیٰ کہ اصول اضافیت کے طرفدار بھی اس اصول کو اضافی نہیں سمجھتے بلکہ اسے وہ مطلق سمجھتے ہیں۔ یہ بات خود اس امر کی بہترین دلیل ہے کہ اضافیت کا قانون تمام چیزوں پر حکمراں نہیں ہے۔ دوسرے الفاظ میں ہم خواہ کسی بھی مکتب خیال کے پیرو ہوں اس مکتب خیال اور اس اصول کو قطعی اور ازلی وابدی حقائق میں شمار کرتے ہیں اور اضافیت کا اصول ان اصولوں میں ہرگز شامل نہیں ہوا کرتا۔

③ — ”فکری و ذہنی مفاہیم و مطالب کے انڈر ڈائیلیکٹک“ کے بارے میں اور سیاہی اور سفیدی کے دو تصورات کو رنگ کے واحد مفہوم کے تحت لانے کے بارے میں یہ پہلو صاف دکھائی دیتا ہے۔ کہ یہاں جمع بین ضدین، صرف نام کی بنا پر ہے ورنہ بصورت دیگر جب ہم سیاہی اور سفیدی کو صرف رنگ کے مفہوم میں لیتے ہیں اور ان خاص پہلوؤں کو نظر انداز کر دیتے ہیں جو انھیں ایک دوسرے سے جدا کرتے ہیں اور صرف ان کے قدر مشترک کو پیش نظر رکھتے ہیں تو ہمیں دونوں کے درمیان کوئی تضاد نظر نہیں آتا۔

خلاصہ: متضاد تصورات (اشتراکی نقطہ نظر سے) کی ایسی بازگشت کے بارے میں کوئی تردد و تامل نہیں ہو سکتا جو ایک واحد

مفہوم اور تصور کو پیش کرتی ہے اور یہ وہی بات ہے جو فلسفہ اور قدیم و جدید منطق کی تمام کتابوں میں موجود ہے اور جس کا آج تک کسی نے انکار نہیں کیا اور یہ کوئی تعلق جمع بین ضدین سے نہیں رکھتی اور اب اگر یہ حضرات چاہتے ہیں کہ اس کا نام اپنی دانست میں "جمع بین ضدین" تجویز کریں تو وہ اس کے مختار ہیں۔

④ ————— ان لوگوں نے تبدیلی اور انقلاب کے لیے جن تین مراحل کا ذکر کیا ہے وہ بھی بے بنیاد ہے۔ اس لیے کہ تین مخصوص مراحل کے تغیرات میں جو ایک اثبات (Thesis) اور دوسرا نفی در نفی (Synthesis) ہوتا ہے۔ یہ دو مرحلے ہرگز دکھائی نہیں دیتے بلکہ ہر حلہ اپنا اثبات اور دوسرے مرحلے کی نفی کرتا ہے اور جیسا کہ اس کی توضیح کی جا چکی ہے یہ خصوصیت تمام تبدیلیوں اور حرکات میں پائی جاتی ہے کہ ہر لمحے کا وجود اس کے اپنے عدم کے ساتھ بعد میں آنے والے لمحات کے ہمراہ ہوتا ہے۔

زیادہ واضح الفاظ میں ایک زندہ وجود اپنے ارتقا کی راہ میں ہمیشہ حرکت میں رہتا ہے اور وہ بہت سے مراحل طے کرتا ہے اور ان میں سے ہر مرحلے کا اپنا ایک وجود ہوتا ہے جو قدرتی طور پر اس کے پہلے کے اور بعد کے مراحل سے مختلف ہوتا ہے۔ اس بنا پر ان خاص تین مراحل کا کوئی وجود نہیں پایا جاتا۔

۵: چوتھے اصول کے بارے میں

چوتھے اصول جست یا دفعۃً انقلاب کے بارے میں بھی یہ بات تسلیم کی جانی چاہیے کہ

اس کا منطقی تجزیہ بہت زیادہ ناقص ہے۔ ان حضرات نے موجوداتِ طبیعی اور اجتماعی حادثات میں بعض غیر معمولی مثالوں کا مشاہدہ کر کے جن کی کوئی اہمیت نہیں تھیں اپنے ایک کلی اور عمومی نظریے کا سرچشمہ قرار دے دیا اور اکثر نظائر کو انھوں نے نظر انداز کر دیا۔

مثلاً وہ تبدیلیاں جو انسان کے اندر اس کے نطفہ بندی کے مرحلے سے لے کر موت کے وقت تک رونما ہوتی ہیں اور وہ ترقیاں جو ریاضی، طب، نفسیات اور ایسے ہی دوسرے علوم میں ظاہر ہوتی ہیں اور وہ تغیرات جو زمین، پہاڑوں اور سمندروں کے اندر واقع ہوئے ہیں اور وہ تبدیلیاں جو پودوں اور درختوں کی نشوونما میں تمام مراحل میں وجود میں آتی ہیں یہ سب کی سب تدریجی عمل کی حامل ہوتی ہیں۔ اور ان میں بہت کم انقلاب یا تبدیلی کے لیے ایک بڑی کایا پلٹ کی صورت نظر آتی ہے اور اگر نظر بھی آتی ہے تو بہت کم۔

کیا صرف پانی کے بخارات میں تبدیل ہونے یا اس کے برف بن جانے کا مشاہدہ کر کے اور طوفانِ نوح وغیرہ جیسے بعض واقعات کی مثالیں دیکھ کر ان کی بنیاد پر ایک ایسا کلی و عمومی نظریہ وضع کیا جاسکتا ہے؟

اس صورت میں اس کا نام "کمیت سے کیفیت میں تبدیلی" رکھنا غلط ہے صحیح بات یہ ہے کہ پانی میں حرارت یا ٹھنڈک کی ایک مقدار کا وجود میں آنا بھاپ بننے اور برف بننے کی کیفیت اپنے ساتھ رکھتا ہے۔ بغیر اس کے کہ کسی تبدیلی کا دخل ہو۔ مختصر یہ کہ جارج پولیٹر کے دعوے کے خلاف نہ صرف یہ کہ دنیا کے تغیرات اور حرکات میں دفعۃً انقلاب یا جست لگانے کے عمل کو کوئی عمومیت حاصل نہیں ہے بلکہ اس کے برعکس تدریجی تغیرات کے مقابل انقلابی واقعات کی تعداد بہت کم ہے۔

اس ساری تفصیل سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ کمیونسٹوں نے اس

اصول کو کمیونسٹ انقلابات کی توجیہ کے لیے وضع کیا ہے اور وہ اسے عالمی عمومی منطق اور اسباب و علل کے حقیقی سلسلے کے مطابق بنا کر پیش کرتے ہیں اور وہ اس کی پیروی کرتے ہیں اور اس کے کمزور پہلوؤں اور اس کی غلطیوں اور خامیوں کی ذمہ داری کو اپنے مقصد کے حصول کے لیے قبول کر لیتے ہیں۔

لیکن میں نہیں سمجھتا کہ ان تمام واضح غلطیوں کا ارتکاب محض ایک اشتراکی حکومت (خواہ وہ ایک اچھی حکومت کیوں نہ ہو) کے لیے جائز ہو سکتا ہے۔ جبکہ کمیونسٹ اپنے ساتھ نسل انسانی کے لیے بڑی بد نصیبیاں لے کر آتے ہیں۔

یہ ہے وہ مختصر تحلیل و تجزیہ اور غیر جانبدارانہ فیصلہ جو ہم نے ڈائلیکٹک کے اصول کے بارے میں دیا ہے۔



۴

کیونز م اور اخلاق

کیونزم اور اخلاق

ضروری ہے کہ ہم اخلاق اور مذہب کے تعلق سے کیونزم کے اثرات اور وسعت کا ایک علیحدہ بحث کے تحت جائزہ لیں۔ اگرچہ کہ اخلاق اور مذہب کی اساس مشترک ہے لیکن ہم ان دونوں پر دو الگ الگ عنوانات کے تحت بحث کریں گے:

① — کیونزم اور اخلاق — اور —

② — کیونزم اور مذہب

جیسا کہ آپ نے دیکھا ہم نے اخلاق کو مذہب سے الگ رکھا ہے۔ جبکہ ہمارے عقیدے کے مطابق اخلاق کے رواج کا بہترین ضامن اور پشت پناہ دین اور صحیح مذہب ہے۔ توحید اور آخرت کے بغیر اور مذہبی احکام کی پابندی کے بغیر اخلاق کی وہی حیثیت

ہے جو کسی بنیاد کے بغیر تعمیر کی جانے والی عمارت کی ہوتی ہے لیکن یہاں مذہب اور اخلاق کو اس لیے ایک دوسرے سے الگ کیا ہے تاکہ ہم اپنی بحث کو زیادہ مدلل بنا سکیں۔ حتیٰ کہ ان کے لیے بھی جو مذہب اور اخلاق کو الگ الگ سمجھتے ہیں۔ اخلاقی اصول کو کیونززم سے کوئی مطابقت نہیں دی جاسکتی اور اگر اصول کیونززم کو قبول کر لیا جائے تو اصول اخلاق کو تقریباً نظر انداز کر دینا ہوگا جو انسانی معاشرے کے بنیادی ارکان میں سے ہے۔

افسوس کہ اصول اخلاق کے ساتھ کیونززم کے رابطے کے بارے میں اب تک بہت کم بحث کی گئی ہے اور ایک مختصر رسالے کے سوا اور کوئی کتاب نہیں ملتی۔ یہ مختصر کتابچہ جو ایک حد تک مفید ہے پاکستان کے جناب ڈاکٹر محمد احسان اللہ خان نے لکھا ہے۔ جس کا ترجمہ جناب سید غلام رضا سعیدی نے کیا ہے۔ اس رسالے کے سوا مجھے اور کوئی کتاب اس موضوع پر نہیں ملی۔ جب کہ یہ موضوع زیادہ توجہ کا محتاج ہے۔

یہاں اس نکتے کا اعادہ میں ضروری سمجھتا ہوں کہ ہماری بحث کا طریقہ اس بات کی اچھی طرح گواہی دیتا ہے کہ ہمارا مقصد ایک غیر جانبدارانہ تجزیے اور تحلیل کے ذریعہ ہر طرح کے تعصب سے الگ رہ کر علمی حقائق کو پیش کرنا ہے۔ سیاسی مقاصد کے تحت کیے جانے والے موجودہ دور کے پروپیگنڈے سے ہم نے خود کو الگ رکھا ہے۔

ہم نے کیونززم پر جو کچھ اعتراضات کیے ہیں، انھیں کیونززم کی مخالف آج کی سرمایہ دارانہ حکومتوں کے مکتب خیال کا حصہ نہ سمجھا جائے۔ ہمارا عقیدہ یہ ہے کہ اسلام جو کیونززم اور سرمایہ داری دونوں کی کمزوریوں اور نقائص سے پاک ہے، انسانی معاشرہ کے لیے ایک بہترین نظریہ اور طریق فکر و عمل کو پیش کرتا ہے۔

اور صرف اسلام کے نظریے اور اصول کے سائے میں ہی آج کے بین الاقوامی بحرانوں اور مشکلات کا صحیح حل تلاش کیا جاسکتا ہے۔ بصورت دیگر انسانی دنیا عظیم خطرات سے دوچار ہو جائے گی اور ان خطرات کو دور کرنے کے لیے جو کوششیں کی جائیں گی وہ بے نتیجہ ثابت ہوں گی۔

چند ضروری یاد دہانیاں

کمپوزم اور اصول اخلاق کے تعلق کا ذکر کرنے سے پہلے ہم بعض نکات کا تذکرہ ضروری سمجھتے ہیں :

۱۔ اخلاق کیا ہے ؟

اخلاق سے مراد ایسی صفات اور عادات و اطوار ہیں جو انسانی رُوح کو ایک کامل اور بلند سطح پر پہنچا دیتے ہیں۔ دوسرے الفاظ میں انسان کی انسانیت کو زیادہ طاقتور بنادیتے ہیں اور ایک اچھے کردار کا سرچشمہ بن جاتے ہیں یعنی وہ انسان کی رفتار و گفتار پر بڑا اچھا اثر ڈالتے ہیں اور بحیثیت مجموعی وہ انسان کی حقیقی اور اجتماعی قدر و قیمت میں اضافہ کرتے ہیں۔

اس بات کی طرف بھی توجہ دی جانی چاہیے کہ :
 ”اچھے اور برے اخلاق کے تعین کے لیے کسی استدلال اور فلسفے کی ضرورت نہیں ہوتی جس طرح انسان اپنے ضمیر کے ذریعے کمال اور نقص کا فرق معلوم کر لیتا ہے اسی طرح وہ دونوں طرح کی صفات کا جن میں سے

ایک کمال کی مصداق ہیں اور دوسری نقصان کی۔ وہاں
 کے ذریعہ ان کا پتہ چلا لیتا ہے۔ مثلاً ہر شخص کسی دلیل
 کے بغیر جانتا ہے کہ عدالت ایک اچھی صفت ہے اور
 ظلم و ستم بڑی چیز ہے۔ دوسرے الفاظ میں پہلی چیز
 انسان کے لیے کمال اور دوسری نقصان کا حکم رکھتی
 ہے اور اس حقیقت کے جاننے کے لیے یہ معلوم
 کرنے کی کوئی ضرورت نہیں رہتی کہ ظلم نے معاشرتی
 زندگی پر کیا اثرات ڈالے اور انصاف سے معاشرے
 کو کیا برکتیں حاصل ہوئیں۔ —————؟

۲۔ اخلاق صرف ذریعہ نہیں ہے

یہ بات درست ہے کہ نیک اخلاق اور اعلیٰ صفات ایسے عوامل
 ہیں جو بہتر اجتماعی مفید اثرات کے سلسلے کی ایک کڑی ہے لیکن صرف
 اخلاق کو ان مفید اثرات کے حصول کا ذریعہ سمجھنا ایک بڑی غلطی ہوگی۔
 ان اخلاق و صفات کا وجود خود انسان کی شخصیت کی تکمیل کا سبب بنتا ہے
 اور اسی بنا پر اخلاق بذاتہ مطلوب ہیں جس طرح علم و دانش ہر حال میں
 مطلوب ہوتے ہیں قطع نظر اس سے کہ ان سے انسانی زندگی پر اچھے
 اثرات مرتب ہوتے ہوں یا وہ مسائل و مشکلات کو حل کرتے ہوں یا
 ان کے ذریعہ انسان کی احتیاجات رفع ہوتی ہوں۔ اس لیے کہ علم و
 دانش کلی طور پر کمال انسانیت ہیں اور انسان کمال کا آرزو مند ہوتا ہے
 انسان نے علوم کی توسیع و تکمیل کے لیے اپنی ایک عمر صرف کر دی ہے اور

وہ علم و دانش کے حصول میں حقیقتاً مصروف ہے۔ اس کی اس کوشش کے درمیان ہمیں ایسے علوم بھی نظر آتے ہیں جو ہماری روزانہ کی زندگی پر معمولی اثرات بھی نہیں ڈالتے مثلاً علم ہیئت اور نجوم کے بہت سے شعبے جو افلاک اور خلاء کے ایسے عوامل معلوم کرنے کا ذریعہ ہیں جو ہم سے ہزاروں نوری سال کے فاصلے پر ہیں۔ اسی طرح بہت سے جانداروں اور حشرات الارض جیسے چیونٹیوں وغیرہ میں رونما ہونے والی تبدیلیوں کی جزئیات ہیں۔ انسان ان گہرائیوں میں اس لیے جاتا ہے کہ وہ ہر طرح کی دانش حاصل کرنے کی خواہش رکھتا ہے۔

۳۔ انفرادی اور اجتماعی اخلاق

بعض لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ اخلاق کا تعلق صرف انسان کے معاشرتی تعلقات سے ہے اور اخلاقی صفات کی تجلیاں صرف معاشرہ کے لیے مخصوص ہیں پھر اس سے وہ یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ اگر زمین پر کوئی انسانی معاشرہ موجود نہ ہو اور صرف ایک فرد اس پر زندگی بسر کر رہا ہو تو اس ایک فرد کے لیے اصول اخلاق بے معنی چیز ہوں گے۔

ہمارے نظریے کے مطابق یہ نقطہ نظر بھی غلط ہے۔ کیونکہ اگرچہ بیشتر اخلاقی اصولوں کا تعلق انسان کی اجتماعی زندگی سے ہے (عدالت، ظلم، رحم، محبت، تواضع، فداکاری، دوستی وغیرہ اسی نوع کی صفات ہیں) لیکن یہ بات درست نہیں ہے کہ اخلاق کا تعلق صرف انسان کے اسی اجتماعی پہلو سے ہے۔ اجتماعی روابط سے قطع نظر اخلاقی اصولوں کے ایک سلسلے کا تعلق انسان اور خدا کے درمیان رابطے

سے ہے جیسے تسلیم و اطاعت، عاجزی اور شکر گزاری (اس صورت میں جب کہ کوئی توحید کا عقیدہ رکھتا ہو) اسی طرح اخلاقی اصولوں کے ایک سلسلے کا تعلق ان ذمہ داروں سے ہے جو انسان پر خود اس کی اپنی ذات کے بارے میں عائد ہوتی ہیں (اس صورت میں جب کہ وہ توحید پر عقیدہ نہ رکھتا ہو) یہ سب انسان کی اخلاقی صفات کا حصہ ہیں — یعنی، اگر روئے زمین پر زندگی صرف ایک فرد کی ذات تک محدود ہو اور وہ فرد مادہ پرست ہو تو اس صورت میں بھی وہ وجدان اور عقل کی رو سے اس بات کا ذمہ دار ہوگا کہ وہ زندگی کی مہلت سے استفادہ کرے اور وہ علم و دانش حاصل کرے جس کا تعلق اس کی ذات اور دنیا سے ہو۔ اس بنیاد پر اس کے اندر جدوجہد کا جذبہ، فرض کی ادائیگی کا احساس اور علم و دانش کا شوق۔ یہ صفات اس شخص کے اخلاق فاضلہ میں شمار ہوں گے اور اگر عقل کی رہنمائی اور وجدان کی آواز کو نظر انداز کر کے وہ کاہلی اور غرور کی راہ اختیار کرے گا تو یہ بات اس کے ردائیل اخلاق میں شمار ہوگی (غور کریں)

اب ہم اصل موضوع کی طرف لوٹیں گے۔

اخلاق اور کیونز م کے روابط

بحیثیت مجموعی کیونز م نے اصول اخلاق پر ناگوار اثرات ڈالے ہیں اور اخلاق فاضلہ کی بنیاد کو (خواہ وہ اجتماعی اخلاق ہوں یا انفرادی) منہدم یا اسے کم از کم متزلزل کر دیا ہے۔ اخلاق پر کیونز م کے یہ بُرے اثرات اتنے زیادہ پڑے

ہیں کہ ان کی وجہ سے کمیونزم کو ایک غیر اخلاقی نظریے کے طور پر پہچانا جانے لگا ہے۔

سرمایہ داری کے استحصال اور نا انصافیوں کے مقابل کمیونزم اپنے بارے میں جو واحد تاثر دیتا ہے وہ یہ ہے کہ :

اجتماعی نا انصافی اور ظلم کے ایک سلسلے کے خلاف

جو سرمایہ داری کا لازمہ ہے وہ جنگ میں مصروف ہے۔

لیکن اس بات کو کمیونزم کے غیر اخلاقی پہلوؤں کو چھپانے کے لیے ایک پردہ کے طور پر استعمال نہیں کیا جاسکتا اور انھیں نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ (خصوصاً اس لیے بھی کہ کمیونزم خود اپنے نفاذ اور اپنے تحفظ کے لیے تجاوزات اور مظالم کے ایک سلسلے کا محتاج رہا ہے جو سرمایہ داری کے مظالم سے کسی طرح کم نہیں ہیں) کمیونزم کی "خلاف اخلاق" بنیادوں کا پتہ چلانے کے لیے نکات ذیل پر توجہ دینے کی ضرورت ہے :

۱۔ کمیونزم کے اخلاقی نقصانات

ڈائلیکٹک کے اصول کی رو سے جو کمیونسٹوں کے افکار کی بنیاد اور ان کے مکتب فکر کی خاص منطق سمجھا جاتا ہے تمام اجتماعی حادثات اور واقعات (بلا استثنا) اقتصادی حالات اور پیداواری اداروں کی نوعیت کا نتیجہ ہیں۔ یہ بات پوری طرح محسوس اور ظاہر ہے کہ کمیونسٹ ماحول میں اخلاقی اصول انتہائی پریشان کن صورت حال سے دوچار ہوتا ہے۔

کیونکہ ڈائیلیکٹک کا اصول ہم سے کہتا ہے کہ دنیا میں کوئی چیز مستقل، یکساں اور مقدس نہیں ہے۔ ہر چیز آسانی اپنی ضد میں تبدیل ہو سکتی ہے اور اس کا اپنی ضد میں تبدیل ہونا حتمی اور ضروری ہوگا۔ ہمارے پاس کوئی مستقل اور مقدس حقیقت سوائے ”اصول تغیر“ کے نہیں ہے۔

یہ طرز فکر اصول اخلاق کی بنیاد پر ایک کاری ضرب لگاتا ہے وہ اخلاقی اصول کے تقدس اور بنیادی حیثیت کو ختم کر دیتا ہے اور انہیں عجیب نقصانات سے دوچار کر دیتا ہے۔ اس طرح اخلاقی فضائل اور صفات کہ جنہیں ہم انسانی شخصیت اور معاشرہ کے ارتقار اور تکمیل کی علامت سمجھتے ہیں وہ سب کے سب قابل تغیر قرار پاتے ہیں اور خاص اقتصادی حالات کی پیداوار بن کر رہ جاتے ہیں اور ان حالات کی تبدیل کے ساتھ وہ بھی تبدیل ہو جاتے ہیں اور اپنی جگہ ان دوسری چیزوں کے لیے خالی کر دیتے ہیں جو خود وقت آنے پر تبدیل ہو جائیں گی کیونکہ وہ نہ ابدی ہیں اور نہ مقدس۔ اس اعتبار سے ممکن ہے کہ کل کے اخلاق رذیلہ آج کے اخلاق حسنہ قرار پائیں اور ایک بار پھر وہ آئندہ کے اخلاقی رذائل بن جائیں۔

اخلاق کے بارے میں یہ طرز فکر نہ صرف یہ کہ اخلاقی اصول کی قدر و قیمت مکمل طور پر ختم کر دیتا ہے۔ بلکہ ایک بڑا بہانہ مفسد افراد کو فراہم کر دیتا ہے تاکہ وہ اپنے تمام اخلاقی رذائل کی ”اخلاقی اصول کے تغیر“ کے قاعدے کے تحت توجیہ کریں اور اخلاق حسنہ کو ”قدیم اور پرانے اصول“ کا نام دے کر انہیں اپنے پیروں تلے روندنے کا ٹھیکٹ

حاصل کر لیں۔

اس عمل اور اس منطق کے برے نتائج ہمیں ان لابیوں اور روشن فکر افراد میں بھی نظر آتے ہیں جو کمیونسٹ نہیں ہیں لیکن کمیونسٹوں کی منطق کے متاثر ہو گئے ہیں۔ اصول اخلاق کو کمیونزم نے جو نقصان پہنچایا ہے اسے واضح کرنے کے لیے کمیونسٹوں کے اجتماعی طرز فکر کے چند نمونوں کو نقل کرنا بے جا نہ ہوگا۔

عالمی کمیونزم کا مشہور رہنما انجلس اپنے کتابچے اصول کمیونزم میں اس سوال کا جواب دیتے ہوئے کہ کمیونسٹ معاشرہ کا ڈسپین خاندانی زندگی پر کیا اثر ڈالتا ہے؟ کہتا ہے:

”یہ نظام مرد و زن کی دو صنفوں کے درمیان ارتباط کو جو دو افراد کے درمیان ایک بالکلیہ شخصی اور خصوصی ارتباط ہوگا اور معاشرہ کو اس ارتباط میں دخل دینے کا کوئی حق حاصل نہ ہوگا۔ بالکل تبدیل کر دیتا ہے (ذرا غور کیجیے) یہ کام کمیونسٹ نظام کی توسیع کے ساتھ انجام پذیر ہو سکتا ہے۔ کیونکہ یہ نظام شخصی ملکیت کو ختم کر دیتا ہے اور بچوں کو یکجا کر کے ان کی تربیت کرتا ہے۔ اس طرح سے آج کی ازدواجی زندگی کے دو اصول یعنی عورت کا مرد کے تابع ہونا اور بچوں کا ماں باپ سے منسوب اور متعلق ہونا جو شخصی ملکیت کا نتیجہ ہیں ختم ہو جائیں گے۔“

اس کتابچے میں مذکورہ بالا توضیح کے ضمن میں سرمایہ دار حضرات کے تمام اعتراضات کا جواب دیا گیا ہے خصوصاً کمیونسٹ معاشرہ میں عورتوں کے مشترکہ ملکیت ہونے کے اخلاقی جواز پر اعتراضات کا بھی جواب دیا گیا ہے۔

آگے چل کر اس کتابچے میں یہ استدلال بھی کیا گیا ہے کہ:

”درحقیقت یہ بورژوازی معاشرہ ہے جس میں تمام عورتیں تمام معنوں میں مشترکہ ملکیت ہیں۔ اس کی کامل مثال عصمت فروشی ہے اور عصمت فروشی کا انحصار خود شخصی ملکیت کے اصول پر ہے۔ اس اصول کے خاتمے کے ساتھ عصمت فروشی بھی ختم ہو جائے گی۔“

جیسا کہ آپ نے ملاحظہ کیا کمیونسٹ اس بات کے معتقد ہیں کہ شخصی ملکیت کا طریقہ ختم کرنے سے عورت مرد کے روابط بالکلیہ طور پر بدل جائیں گے اور انجلس کی تعبیر کے مطابق یہ تمام معنوں میں ایک خصوصی رابطہ ہوگا جس میں معاشرہ کو مداخلت کا حق حاصل نہ ہوگا۔ یہ رابطہ طرفین کی خواہش پر قائم ہوگا اور اس رابطے پر معاشرہ کی طرف سے کسی طرح کی بھی قید و بند بے جا ہوگی۔

انجلس گویا ناجائز جنسی تعلقات کا اصل محرک، زیادہ آمدنی کو سمجھتا ہے اور اس بات کا معتقد ہے کہ شخصی ملکیت کے ختم ہونے سے یہ کاروبار بھی ختم ہو جائے گا حالانکہ حصول مال سے پہلے ناجائز جنسی

” ہر وہ چیز جو انقلاب کے لانے میں مدد کرے
وہ اخلاق ہے “

اگر ہم ” ہر وہ چیز “ کے الفاظ پر غور کریں اور یہ دیکھیں کہ اس
کے تحت کون کون سی چیزیں آتی ہیں تو اس وقت ہمیں ٹھیک ٹھیک
اندازہ ہوگا کہ کمیونسٹ ماحول کے اندر اصول اخلاق کا کیا حشر ہوتا ہے۔
اس منطق کے مطابق ہدف جس قیمت پر بھی حاصل ہو وہ جائز ہے، خواہ
یہ تمام اخلاقی اصولوں کو پا مال کرنے کی قیمت پر حاصل ہو۔ اس بنا پر،
انقلاب کی رفتار کو تیز کرنے کے لیے ہمت، جھوٹ، افتر پردازی،
بے گناہوں کی خونریزی اور ایسے ہی دوسرے مظالم جہاں بھی ضرورت
پیش آئے نہ صرف جائز ہیں بلکہ عین اخلاق ہیں۔

اس طرز فکر کے عملی شواہد کمیونسٹوں کے اندر اور ان کی تاریخ
میں بخوبی دیکھے جاسکتے ہیں۔ ہنگری کے واقعات اس کا منہ بولتا ثبوت
ہیں۔ کمیونسٹوں کے انقلابی اصول ہیں بھی یہ طرز فکر پوری طرح منکسر
ہوتا ہے مثلاً انجلس، مارکس کے نام (کمیونسٹ دنیا کے دو مشہور
رہنما) اپنے ایک خط میں پیرس کی کمیونسٹ پارٹی میں اپنی سرگرمی کا
ذکر کرتے ہوئے لکھتا ہے:

” بنیادی بات یہ تھی کہ انقلاب اور اس کا طاقت

کے ذریعہ لانا دونوں لازم و ملزوم ہوں۔ “

اپنے اسی خط میں ایک دوسرے مقام پر وہ وضاحت

کرتا ہے کہ:

” ان مقاصد کے انجام دینے کے لیے کوئی ذریعہ

بجز اس کے نہیں کہ انقلاب کو ذریعہ بنایا
جائے اور انقلاب کو طاقت (جابرانہ) کے بغیر
تسلیم نہیں کرایا جاسکتا ہے۔
آگے اسی کتا بچے میں ہم پڑھتے ہیں کہ :
” کمیونسٹ انقلاب کی تکمیل اور اصل ہدف تک
پہنچنے کے لیے ان طریقوں پر عمل کرنا ضروری
ہے “

اور وہ طریقے نمبر وار گنائے گئے ہیں ۔
طریقہ نمبر ۳ کے تحت لکھا گیا ہے کہ :
” وہ تمام لوگ جو ملک چھوڑ کر چلے گئے ہیں ان
کے اموال ضبط کر لیے جائیں “
طریقہ نمبر ۱ کے تحت لکھا گیا ہے :
” تمام جائز و ناجائز بچے حق وراثت میں برابر کے
حق دار ہوں ... “

یہ بات ظاہر ہے کہ اخلاق فاضلہ کا تقدس و احترام اس
طرز فکر کے ساتھ کوئی مطابقت نہیں رکھتا ۔ اصول اخلاق ہم سے یہ
کہتا ہے کہ کسی مقدس ہدف کے حصول کے لیے جائز اور قانونی ذرائع
کو استعمال کرنا چاہیے مثلاً عام لوگوں کے لیے ایک شفا خانے کی تعمیر
کے لیے جو انسانی اخلاق کا مظہر ہو، غصب شدہ اجناس کی فروخت سے

روپیہ حاصل نہیں کیا جاسکتا۔

مختصر یہ کہ ایک اخلاقی ذمہ داری کو پورا کرنے کے لیے اخلاق کو قدموں تلے نہیں روندنا چاہیے۔ اس سلسلے میں اس قدر ہی کہنا کافی ہے۔ کچھ اور کہنے کی ضرورت نہیں ہے۔

۳۔ اخلاق مادیت کے جنگل میں

چونکہ میٹریلیزم (مادہ پرستی) کمیونزم کے بنیادی ارکان میں سے ایک ہے اسی لیے وہ تمام مادہ پرست مکاتب فکر کی طرح انسان کی قدر و قیمت کو حیوانات کی سطح تک گرا دیتا ہے۔ انسانی معاشرہ کے لیے اس کی نظر میں آخری ہدف، مادی طور پر معاشرہ کی بہبود ہے (یعنی روٹی، پانی، صحت اور ثقافت کا اتنا فروغ کہ صحت، روٹی اور پانی کے مسائل حل ہو سکیں)

مجلد دنیا کے پہلے دور کے لکھنے والوں کے مطابق (ڈاکٹر اراکی اور ان کے ہم فکر) کمیونسٹوں نے اس بڑی خلیج کو پر کر دیا ہے جو انسان اور تمام حیوانات کے درمیان پائی جاتی تھی۔ ظاہر ہے یہ کہنے سے ان کا مقصد یہ نہیں ہے کہ کمیونسٹوں نے جنگل کے حیوانات اور جانوروں کی قدر و قیمت کو بڑھا دیا ہے بلکہ ان کی مراد یہ ہے کہ انسان کو اس کے ممتاز مقام سے گرا دیا ہے۔ کمیونسٹوں کے مطابق انسان کا یہ بلند مقام محض خیالی ہے جبکہ ہمارے عقیدے کے مطابق اس کا یہ مقام واقعی اور حقیقی ہے۔

جو معاشرہ ان افکار کی بنیاد پر اور ایسے "بلند مقاصد"

کی بنیاد پر تعمیر ہوگا۔ ایک روز وہ تنہا ہی کی گھرائیوں میں جاگرے گا جو لوگ شکم کے تنور کو گرم رکھنے کو انسانی معاشرہ کا بلند ترین ہدف قرار دیتے ہیں ان کے ہاتھوں اخلاقِ فاضلہ جیسے فداکاری، ایثار، شفقت، انسان دوستی اور پرہیزگاری کا کیا حشر ہوگا۔ بخوبی ظاہر ہے۔

۴۔ اخلاق اور جبر پر یقین

آپ یہ بات اچھی طرح جانتے ہیں کہ جبر و اختیار کے مسئلے میں مادہ پرست فلاسفہ جبر کے طرفدار ہیں اور اس بات کے معتقد ہیں کہ عالم فطرت میں رونما ہونے والا ہر واقعہ جبری اسباب و علل کے ایک سلسلے کے تحت رونما ہوتا ہے اور اس میں اختیار و ارادے کا کوئی دخل نہیں ہوتا۔ بلکہ انسان کی تمام حرکات اور اس کے افعال ایک طبعی اسباب کے سلسلے کے مطابق (خواہ یہ عوامل انسان کے وجود کے اندر ہوں یا اس کے وجود کے باہر) وقوع پذیر ہوتے ہیں اور انسان کا یہ سوچنا اس کی بڑی غلطی ہے کہ ان میں اس کے ارادے اور اختیار کا بھی کوئی دخل ہے۔ ایران کی کمیونسٹ پارٹی کے سابق رہنما ڈاکٹر ارانی نے "جبر و اختیار" اور نظریہ جبر کے اثبات اور نظریہ اختیار کے رد میں اور "امر بین الامرین" کے بارے میں ایک رسالہ لکھا ہے جو مجلہ "دنیا" کی مطبوعات کا ایک حصہ بن کر شائع ہو چکا ہے۔

جبر کے نظریے پر یقین نہ صرف یہ کہ ایک واضح فکری گمراہی ہے جس کے غلط ہوتے کو ہر شخص اپنے وجدان کے ذریعے معلوم کر سکتا ہے۔ بلکہ وہ اخلاقِ فاضلہ کی اساس پر ایک ایسی ضرب لگاتا ہے جس

کا کوئی مداوا نہیں ہو سکتا۔ شاید یہی وجہ ہے کہ تمام مکاتب اخلاق اور خصوصاً بڑے آسمانی مذاہب ہر چیز سے پہلے انسان کو مسئلہ اختیار کی جانب متوجہ کرتے ہیں اور اسے سمجھاتے ہیں کہ اس کی سعادت و شقاوت مکمل طور پر اسی کے ہاتھوں میں ہے۔

یہاں ہم ان کاری ضربوں کا ذکر کریں گے جو جبر کا عقیدہ اصول اخلاق کی بنیادوں پر لگاتا ہے۔

① — عقیدہ جبر، "منزل کمال" کو انسان کے اختیار سے باہر سمجھتا ہے۔ اور انسان کے دل میں "عشق کمال" کو سرد کر دیتا ہے۔

② — جبر کا عقیدہ تمام گناہوں اور آلودگیوں کو قابل قبول سمجھتا ہے اور اسی لیے وہ انسان کو اپنی ذمہ داریوں سے غافل اور رذائل اخلاق کے بارے میں بے حس بنا دیتا ہے۔

③ — جبر کا عقیدہ انسان کی قدر و قیمت کو طبعی اسباب کی سطح تک گرا دیتا ہے۔ جیسے آگ کا بھڑکنا اور بلندی سے پتھر کا پستی کی طرف لڑھکنا۔

④ — جبر کا عقیدہ اچھوں کی اچھائی کو ستائش کے قابل اور بروں کی برائی کو مذمت کے قابل نہیں سمجھتا کیونکہ وہ ہر دو کو اپنے انجام کار میں مجبور سمجھتا ہے اور اخلاقی فضائل کے ارتقا و تکمیل کو ان عقائد سے جو نقصان پہنچتا ہے اس کی وضاحت کی چنداں ضرورت نہیں

۵۔ کمیونزم کے پیدا کردہ اخلاق کوئی اخلاقی قدر و قیمت نہیں رکھتے

کمیونسٹوں کا عقیدہ ہے کہ وہ کمیونزم کے اصولوں کو نافذ کر کے سب سے بڑے اخلاقی اصول یعنی سماجی انصاف کو رائج کرتے ہیں اور ظالموں کو ظلم سے باز رکھتے ہیں۔

جیسا کہ ہم پہلے اشارہ کر چکے ہیں کہ کمیونسٹ فی الواقع ظلم اور سلبِ آزادی کے ذریعہ ظلم و ستم کا مقابلہ کرتے ہیں۔ بالفرض اگر ہم ان کے اس دعوے کو تسلیم بھی کر لیں تو ایک جاہلانہ حکومت کے ذریعہ انصاف کا نفاذ معاشرہ کے افراد کے لیے کسی اخلاقی قدر و قیمت کا حامل نہیں ہو سکتا۔ اگر کسی شخص کو تلوار کے بل پر لوگوں کے حقوق ادا کرنے اور انصاف کے اصول پر عمل کرنے کے لیے مجبور کیا جائے تو ایسا شخص مجبوراً یہ سب کچھ کرنے پر آمادہ ہو جائے گا لیکن انصاف کی روح جو اخلاقی قدر و قیمت رکھتی ہے اس کے اندر پیدا نہ ہوگی اور اگر زمانہ گزرنے کے ساتھ ساتھ اسے ان چیزوں کی عادت ہو جائے تو ایسی عادت جو کسی جبر کی بنا پر پیدا ہوئی ہو اخلاقی قدر و قیمت کی حامل نہیں ہوگی (اگرچہ اس کے بالکل نہ ہونے سے اس کا ہونا بہتر ہے) اس بات پر غور کیجیے۔

۶۔ مقتدر افراد کا اخلاقی انحراف

جیسا کہ ہم جانتے ہیں کہ چند افراد کے ہاتھوں میں سیاسی طاقت کا آجانا کمیونزم کے خواص میں سے ایک خاصیت ہے۔ ایک جماعتی نظام

حکومت کمیونسٹوں کے سیاسی اصول کا ایک حصہ ہے جس کی رو سے تمام طاقتیں ایک پارٹی کے ہاتھوں میں مرکوز ہو جاتی ہیں۔ پھر یہ عظیم سیاسی طاقت کمیونسٹ پارٹی کے ہاتھوں سے نکل کر پارٹی کی مرکزی کمیٹی کے ہاتھوں میں اور پھر اس کے سکرٹری جنرل اور اس کے حاشیہ نشینوں کے ہاتھوں میں مرکوز ہو جاتی ہے اور کمیونسٹ نظام کے سخت قواعد و ضوابط کی بنا پر یہ سیاسی طاقت اور زیادہ ہو جاتی ہے۔

اسی بنا پر کمیونسٹ مقتدر رہنما، عجیب اور افسانوی طاقتوں کے مالک ہوتے ہیں اور ان کا غیر کمیونسٹ حمالک کے معاشروں میں موجود سیاسی طاقتوں کے ساتھ کوئی موازنہ نہیں کیا جاسکتا۔

اس چیز نے اخلاقی برائیوں کے ایک سلسلے کو ان کے اندر پیدا کر دیا ہے اور وہ پروان چڑھتا رہتا ہے۔ جیسے غیر معمولی نخوت اور غرور، شدید بدگمانی، استبداد اور دوسروں کے استدلال اور منطق کو اہمیت نہ دینا، مشکلات و مسائل کے حل کے لیے طاقت کا استعمال اور اپنے مقام و مرتبہ کی حفاظت کے لیے ہر طرح کے ذرائع کا استعمال، بے رحمی اور سنگدلی کی ایسی ہی دوسری چیزیں ہیں۔

اے مثال کے طور پر اسٹالن کا نام لیا جاسکتا ہے کہ ایک وقت اسے عالمی محنت کشوں کے باپ کی حیثیت سے یاد کیا جاتا تھا اور آج خود اس کا ساتھی کامریڈ خروشیف اس کے سیاہ دور حکومت کے جرائم اور برائیوں پر سے پردہ اٹھا رہا ہے۔ چونکہ آپ سب اس بارے میں کم و بیش اطلاعات رکھتے ہیں ہم خروشیف کے بیانات کو یہاں نقل کرنے سے احتراز کریں گے البتہ آپ کو یہ معلوم ہے کہ کامریڈ خروشیف خود اس کے جرائم میں شریک اور اسٹالن کا مخلص رفیق کار رہا ہے۔

بہت سی سیاسی شخصیتوں اور مقتدر افراد میں یہ صفات دکھائی
 دیتی ہیں لیکن ان میں اقتدار اور طاقت کی کمی و بیشی کے مطابق شدت
 اور کمی آتی رہتی ہے۔ ہم نے کیونززم کی تاریخ کو پڑھ کر جو کچھ سیکھا ہے
 اس نے ہمارے اس یقین میں اور پختگی پیدا کر دی ہے۔
 یہ تھیں وہ اصولی باتیں جو اخلاق کے ساتھ کیونززم کے تضاد کو ہم پر
 ثابت کرتی ہیں۔



۲

کیونزم اور مذہب

کیونزم اور مذہب

بلاخوف تر دید ہم نے اب تک کیونسٹوں کے فلسفے اور طرز منطق کے بارے میں جو کچھ کہا ہے اور جو کچھ کیونزم اور اخلاق کے روابط کے بارے میں بیان کیا ہے وہ ہمیں اس بات سے بے نیاز کر دیتا ہے کہ ہم مذہب کے بارے میں کیونسٹوں کے طرز فکر پر کوئی لمبی چوڑی بحث کریں۔ اس کے باوجود ہم یہ ضروری سمجھتے ہیں کہ مندرجہ ذیل دو موضوعات پر اختصار کے ساتھ اظہار خیال کریں۔

① — مذہب کے بارے میں کیونسٹوں کا اصولی اور فلسفیانہ طرز فکر۔

② — مذہب کے خلاف جنگ میں ان کا طرز عمل۔

پہلے موضوع کے بارے میں ہم یہ کہیں گے کہ اصولی طور پر کیونزم کے لیے یہ ممکن نہیں ہے کہ وہ ایک موجود حقیقت یا ایک مفید عقیدے کی حیثیت سے مذہبِ ادیان

کی قدر و قیمت کا قائل ہو یا کم از کم انھیں قابل احترام سمجھے۔ ان دونوں کے درمیان اس قدر تضاد اور بُعد ہے جس قدر مخالف قطبوں کے درمیان پایا جاتا ہے۔

ہمارے اس بیان میں کوئی غلو اور مبالغہ نہیں ہے۔ ہم نے ایک حقیقت کا اظہار کیا ہے۔ اصولی طور پر مذاہب اور کمیونزم کے درمیان چھوٹے سے چھوٹا نقطہ اشتراک تلاش نہیں کیا جاسکتا۔ وہ لوگ کس قدر غلطی پر ہیں جو ان دونوں کے درمیان اتفاق اور ہم آہنگی پیدا کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔

اس بارے میں صرف ایک ہی راستہ کھلا ہوا ہے اور وہ یہ کہ کمیونسٹ اپنے اصول عقائد پر (جن پر وہ آسمانی وحی سے بھی زیادہ یقین رکھتے ہیں) بالکل طور پر نظر ثانی کریں اور اصول ڈائیالیکٹک کو خود اپنے بارے میں نافذ کریں اور کمیونزم کے اصولوں کو تدریجاً ان کی ضد (Antithesis) میں تبدیل کریں۔۔۔۔۔ البتہ اس صورت میں کمیونزم باقی نہیں رہے گا۔

مختصر یہ کہ کمیونزم کے موجودہ اصولوں اور مذاہب کے درمیان ایک واضح تضاد پایا جاتا ہے۔ اس تضاد کے اصل نکات کا ہم یہاں سلسلہ وار ذکر کریں گے:

① جیسا کہ ہم نے بار بار اشارہ کیا ہے کہ کمیونسٹ فلسفہ کے

اصل ارکان میں سے ایک "میٹیریلزم" یعنی مادیت ہے جو ہر قسم کے مذہبی اعتقاد سے ٹکراتا ہے۔ ایٹھزم کا یہی وہ پہلو ہے جو کمیونزم کے فلسفہ میں الحاد اور خدا کے انکار کو شامل کرتا ہے۔

② کمیونسٹ اپنے گمراہ کن عقیدے کے مطابق تمام اجتماعی

واقعات کا سبب اصلی اقتصادی حالات کو قرار دیتے ہیں اور وہ اس بات کے معتقد ہیں کہ معاشرہ کی اقتصادی حالت کی تبدیلی کے ساتھ معاشرہ کی تمام چیزیں بدل جائیں گی۔ اور واضح

طور پر کہتے ہیں کہ مذہب اس قاعدے سے مستثنیٰ نہیں ہے جیسا کہ
 "انجلس" اپنے کتابچے "اصول کمیونزم" میں تیسویں سوال "کیونست
 نظام موجودہ مذاہب کے ساتھ کیا سلوک کرے گا؟" کے جواب
 میں کہتا ہے :

» کیا اس بات کو جاننے کے لیے بہت زیادہ غور و
 فکر کی ضرورت ہے کہ اقتصادی زندگی کے رُابط
 میں تبدیلی کے ساتھ تمام عقائد و افکار مختصر یہ
 کہ معاشرہ کا وجدان ہی تبدیل ہو جاتا ہے؟.....
 اس زمانے میں جب قدیم دنیا
 ختم ہو گئی تو قدیم مذاہب نے بھی مسیحی مذہب
 کے ہاتھوں شکست کھالی۔

اٹھارویں صدی میں جب مسیحی مذہب جدید
 افکار کے زیر اثر آیا تو جاگیردارانہ معاشرہ اس
 زمانے کی انقلابی سرمایہ داری کے ساتھ موت و
 زندگی کی جنگ میں اُلجھ گیا۔ اس وقت وجدان
 کے صفحے پر ایک ہی چیز مرثم تھی اور وہ "آزاد
 مسابقت" تھی (غور کیجیے) کیونست انقلاب قدیم
 ملکیت کے رابطے کو منقطع کرنے کے لیے ایک بنیادی
 ضرب کی حیثیت رکھتا ہے۔ یہ کوئی تعجب کی بات
 نہ ہوگی کہ کیونست انقلاب تمام قدیمی عقائد کے
 ساتھ موجود رابطے کو قطع کر دے۔!

یہ عبارت واضح کرتی ہے کہ کمیونسٹ نظام کے ہاتھوں ملکیت کی صورت حال میں تبدیلی کے بعد گزشتہ تمام عقائد فراموش کر دیے جاتے ہیں۔ اسی طرح کی بات ”مینی فیسٹو“ (کمیونسٹ پارٹی کا اعلان جو مارکس اور انجلس کے ذریعہ ترتیب دیا گیا) میں دیکھی جاسکتی ہے۔ ہم نے اپنی سابقہ بحثوں میں اس نظریے کے بے بنیاد اور کمزور ہونے کو پورے دلائل سے ثابت کیا ہے کہ اقتصاد و معاش کا مسئلہ تمام چیزوں کا محور ہے۔

اس بات سے قطع نظر کہ ایک طاقتور معاشرہ فی الحال اس طرح کے عقائد کا حامی ہے۔ (البتہ مختلف اعتبار سے یہ عقاید جبراً مسلط کیے جانے کا پہلو رکھتے ہیں) تاہم اس طرح کا طرز فکر اتنی اہمیت بھی نہیں رکھتا کہ وہ بحث کا موضوع بن سکے۔

کیا یہ بات بحث کی محتاج ہے کہ انسان اپنی عقل و فکر کی مدد سے علمی اور فلسفیانہ حقائق (ان میں خدا کے وجود کا مسئلہ بھی شامل ہے جسے سمجھنے کے لیے پورے عالم فطرت میں عقل اور قدرت کی نشانیاں موجود ہیں) کا ادراک کرتا ہے جن کا کمترین تعلق اقتصادی صورت حال سے نہیں ہے۔

③ ————— کمیونسٹ (اکثر مادہ پرستوں کی طرح) اس بات کے معتقد

ہیں کہ مذاہب کا تعلق انسان کے ابتدائی دور سے ہے۔ اس وقت انسان کی فکر نے کافی ترقی نہیں کی تھی اور وہ طبعی اسباب اور علل کے روابط سے ناواقفیت کی بنا پر ہر واقعہ کے بارے میں یہ سمجھتا تھا کہ اس کو روکنا کرنے والی طاقت کوئی مافوق الفطرت طاقت ہے

لیکن اب طبیعی علوم کی ترقی اور فطری اسباب کے انکشاف کے بعد ایسی کسی طاقت کو ماننے کی کوئی گنجائش باقی نہیں رہی ہے۔ کمیونسٹوں کی تحریروں میں اکثر یہ بات ملتی ہے کہ :

” فلاں موضوع کی علمی تفسیر تو یہ ہے البتہ اس کی

مذہبی تفسیر کچھ اس طرح کی ہے۔“

انجائلس اپنی مخصوص بے پرواہی کے ساتھ واضح طور پر

کہتا ہے :

” دین و مذہب انسان کی کوتاہ اور محدود عقل کا

نتیجہ ہے۔“

البتہ یہ بات نہ بھولنی چاہیے کہ اس گروہ کے لوگ جب بھی

دین و مذہب کا نام لیتے ہیں تو زیادہ تر ان کے پیش نظر مسیحیت

کا موجودہ مذہب ہوتا ہے جو مہومات اور خرافات کا مجموعہ بن چکا

ہے جیسا کہ ان کی باتوں سے معلوم ہوتا ہے۔ ان حضرات کے کانوں

تک اسلام کا نام تک نہیں پہنچا ہے یا کم از کم وہ اسلامی عقائد و

نظریات کے بارے میں کوئی اطلاع نہیں رکھتے۔ مذہب کے بارے

میں ان کے اس طرح کے بیانات کا براہ راست ہدف مسیحیوں کا

موجودہ مذہب ہے۔ لیکن یہ صورت عمومی طور پر تمام مذاہب

ان کا ہدف قرار پاتے ہیں

کمیونسٹوں کے طرز فکر کی سب سے بڑی غلطی یہ ہے کہ

انہوں نے حقیقت کو بالکل الٹا سمجھا ہے۔ اس طرح کہ اگر ہم ان کی عبارتوں میں ”مذہب“ کے لفظ کی جگہ ”مادہ پرستی اور الحاد“ لکھ دیں تو بات بالکل درست اور صحیح ہو جائے گی۔

توحید کی بحث میں جیسا کہ بڑی وضاحت سے کہا گیا، دنیا کے خدا پرست علوم کی ترقی کے قدم بقدم آگے بڑھتے رہے ہیں اور طبیعی علوم کے ماہرین کی اسرارِ فطرت کے پتہ چلانے میں کامیابی دراصل خدا پرستوں کی کامیابی سمجھی جاتی ہے۔ اس کا ثبوت یہ ہے کہ خدا شناسی کی سب سے زیادہ مطمئن کرنے والی مضبوط دلیل وہ حقائق ہیں جو علومِ طبیعی کی مدد سے فطرت کے حیرت انگیز اسرار کے بارے میں ہم پر منکشف ہوئے ہیں اور وہ حقائق بھی ہیں جن کا تعلق عالمِ ہستی کی موجودات کے عجیب و رابط سے ہے۔

ان حقائق کا مطالعہ ہی ہے جو ہمیں علم و قدرت کے اس سرچشمے کی بہت زیادہ شناخت پر مجبور کرتا ہے جو ان حقائق کا موجد ہے۔

اسی لیے توحید کی بحث میں ہم نے زیادہ تر انحصار جدید سائنسی اکتشافات پر کیا ہے اور مادہ پرستوں کے مقابل ہمارا بہترین ہتھیار علوم اور سائنس ہے عقل و شعور سے محروم اور اندھے بہرے مادی فطری اسباب کو یہ مادہ پرست اس دنیا کا پیدا کرنے والا اور اس کا انتظام کرنے والا قرار دیتے ہیں۔

۱۔ اس موضوع پر مفصل بحث فارسی کتاب ”آئینہ نگارِ جہان“ میں

کی گئی ہے۔

درحقیقت یہ میٹریلزم (مادیت) جس کی بنیاد جہالت اور غفلت ہے۔ اس کائنات کے اسرار سے جہالت و غفلت اور اس بڑی حقیقت سے بے اعتنائی جس کی یہ اسرار کائنات خبر دیتے ہیں۔

یہ علوم کی ترقی ہے جو ہمیں اس بات کا موقع فراہم کرتی ہے کہ ہم ایک بال یا ایک پتے یا ایک آنکھ کے میکنیزم، (ساخت اور نظام) کا مطالعہ کر کے زندگی اور تخلیق کے اس عظیم سرچشمے سے آشنا ہوں۔

وہ زمانہ گزر گیا جب دنیا کے خدا پرستوں سے یہ احمقانہ بات منسوب کی جاتی تھی کہ وہ تمام فطری واقعات کو بغیر کسی واسطے کے خدا سے نسبت دیتے ہیں اور طبعی اسباب کے انکشاف کو خدا پرستی کے عقیدے کے خلاف سمجھتے ہیں۔ عالم اسباب پر اور طبعی علل کی موجودگی پر یقین نہ صرف یہ کہ ایک ایسی واضح اور روشن حقیقت ہے جس کو بچہ بھی (اپنی فہم کے مطابق) سمجھ لیتا ہے بلکہ یہ خدا شناسی کی راہ میں خدا پرستوں کا ایک بہترین ہتھیار ہے۔ آج ہم یہ باتیں علوم طبعی کے مشہور عالم اور دانش مند "نیوٹن" کی زبان سے سن سکتے ہیں:

» کان کی ساخت اور نظام کا جب ہم مشاہدہ و مطالعہ کرتے ہیں تو ہمیں یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس کا بنانے والا آواز کے متعلق قوانین کو بخوبی سمجھتا ہے اور آنکھ کا بنانے والا نور اور بصارت

کے متعلق پیچیدہ قوانین کو خوب جانتا ہے۔ افلاک
کے بے پایاں نظام سے ہم اس بڑی حقیقت سے
آشنا ہوتے ہیں جو اسے چلا رہا ہے۔
اس طرح کی باتیں ہم سائنس دانوں اور ماہرین طبیعیات
کی زبان سے اس قدر سنتے رہے ہیں کہ ان کے عادی ہو چکے ہیں۔

④ مذہب اور معیشت کے ارتباط کی توجیہ

مکیونسٹ حضرات مذہب کو مادی رنگ دینے کی خاطر
انہیں اقتصادی اسباب کے سلسلہ سے مربوط کرتے ہیں اور وہ
کہتے ہیں :

”پوری انسانی تاریخ کو طبقات کی جنگ تشکیل
دیئی ہے اور اس ہمہ گیر جنگ میں دولت مند
اور استحصال کرنے والا طبقہ مزدوروں کے
استحصال کے لیے مختلف حربے استعمال کرتا رہا
ہے۔ ان میں سے ایک حربہ مذہب بھی ہے،
مزدوروں کو اپنے حقوق سے باز رکھنے کے
لیے اور انہیں اپنی محرومیوں پر راضی رکھنے کے
لیے سرمایہ داروں نے ان کے درمیان مذہبی
افکار کو فروغ دیا تاکہ وہ مذہبی عقائد کے سائے

ہیں (ان میں قصداً و قدر کا عقیدہ بھی شامل ہے) محرومیوں کو ایک ایسی چیز سمجھیں جو ان کے لیے مقدر ہو چکی ہے اور آسمان سے نازل ہوئی ہے اور اس سے کوئی مفر نہیں ہے اور یہ عقیدہ بھی رکھیں کہ ان محرومیوں پر صبر کرنا باعثِ ثواب ہے۔ اس طرح وہ محنت کش طبقے کو مذہب کی افیون کھلاتے ہیں۔

روسی دائرۃ المعارف (انسائیکلو پیڈیا) جلد ۱۸، صفحہ ۳۱۶

پر اس طرح لکھا گیا ہے :

”دوسرے تمام مذاہب اور ادیان کی طرح اسلام بھی استحصال کرنے والوں کی طرف سے وجود میں آیا اور اپنے روحانی اثر و نفوذ کے ذریعہ اس نے مزدوروں اور عام لوگوں کو اپنا مطیع بنا لیا۔ اے ”اور اگر کمیونسٹوں کے فکری رہنما مارکس نے مذہب کو لوگوں کے لیے افیون قرار دیا تو اس کا اشارہ بھی اسی جانب تھا۔“

یہ حضرات مزید یہ بھی کہتے ہیں کہ :

”محنت کش طبقے کو چونکہ ایک ایسی چیز کی ضرورت تھی جو انہیں ان کی محرومیوں پر تسلی دے اس

لیے اس نے اس طرح کے عقائد کا استقبال کیا۔
 کمیونسٹوں نے مذکورہ بالا مطالب کی توضیح کے لیے بہت سی باتیں کی ہیں،
 ان تمام کا یہاں ذکر کرنا ایک لا حاصل تکرار ہے۔ مذاہب کے بارے میں ان کے
 خیالات کا خلاصہ وہی ہے جو ہم نے پیش کر دیا ہے۔



کمیونسٹوں کی تاریخِ انبیار سے بے خبری اور

ان کی تعلیمات سے ناواقفیت

یہاں دو موضوعات کی طرف آپ کی توجہ مبذول کرانا ضروری ہے: ① — یہ بات بڑی تعجب انگیز ہے کہ کمیونسٹوں اور اصطلاحاً ان کے فکری رہنماؤں نے پیغمبروں کی سیرت و تاریخ کا ذرا بھی مطالعہ نہیں کیا اور ان کی تعلیمات کے اصولوں کا بھی کوئی باقاعدہ مطالعہ نہیں کیا اور مذہب کے بارے میں ایک رائے قائم کر لی۔

جب ہم مذاہب کی موجودہ تعلیمات کا مطالعہ کرتے ہیں تو ہمیں کمیونسٹوں کے دعووں کے بالکل برخلاف حقائق کا علم ہوتا ہے۔ انبیار کی سیرت و تاریخ سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے طاقتور اور ظالم دولت مند طبقات کے خلاف جنگ کی اور ان کی لڑائیاں عموماً فرعونوں، نمرودوں، البوسفیانوں اور ان جیسوں کے خلاف تھیں۔ قرآن مجید حضرت موسیٰ علیہ السلام کی جدوجہد کے بارے

میں واضح طور پر کہتا ہے:

”فرعون نے زمین میں سرکشی کی اور اس کے باشندوں کو گروہوں میں تقسیم کر دیا۔ ان میں سے ایک گروہ کو وہ ذلیل کرتا تھا۔ اس کے لڑکوں کو قتل کرتا اور اس کی لڑکیوں کو (خدمت کے لیے) جیتا رہنے دیتا۔ فی الواقع وہ مفسد لوگوں میں سے تھا اور ہم یہ ارادہ رکھتے تھے کہ مہربانی کریں ان لوگوں پر جو زمین میں ذلیل کر کے رکھے گئے تھے اور انھیں پیشوا بنادیں اور انھیں کو وراثت بنائیں اور زمین میں ان کو اقتدار بخشیں“

(قرآن - آیت ۴، ۵ سورہ قصص)

پھر تِسْرَانِ نوحؑ کے بارے میں کہتا ہے کہ ان کی مال دار قوم جو ان کی منکر ہو گئی تھی۔ نوحؑ سے کہتی تھی:

”جواب میں اس کی قوم کے سردار جنھوں نے اس کی بات ماننے سے انکار کیا تھا بولے: ہماری نظر میں تو تم اس کے سوا کچھ نہیں ہو کہ بس ایک انسان ہو ہم جیسے اور ہم دیکھ رہے ہیں کہ ہماری قوم میں سے بس ان لوگوں نے جو ہمارے ہاں اراذل رکبین و لپست، تھے بے سوچے سمجھے تمھاری پیروی اختیار کر لی ہے“

(سورہ ہود آیت ۲۸)

دوسرے مقام پر تشرآن مجید پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس طرح کی ہدایت دیتا ہے :

”اور اپنے دل کو ان لوگوں کی معیبت پر مطمئن کرو جو اپنے رب کی رضا کے طلب گار بن کر صبح و شام اسے پکارتے ہیں اور ان سے ہرگز نگاہ نہ پھیرو کیا تم دنیا کی زینبت کو پسند کرتے ہو؟ کسی ایسے شخص کی اطاعت نہ کرو جس کے دل کو ہم نے اپنی یاد سے غافل کر دیا ہے اور جس نے اپنی خواہش نفس کی پیروی اختیار کر لی ہے اور جس کا طریق کار فراطفریط پر مبنی ہے۔“

(سورہ کہف آیت ۲۸)

مختصر یہ کہ قرآن کلی طور پر یہ کہتا ہے :

”کبھی ایسا نہیں ہوا کہ ہم نے کسی بستی میں ایک خبردار کرنے والا بھیجا ہو اور اس بستی کے کھاتے پیتے لوگوں نے یہ نہ کہا ہو کہ ”جو پیغام تم لے کر آئے ہو اس کو ہم نہیں مانتے“۔ انھوں نے ہمیشہ یہی کہا کہ ہم تم سے زیادہ مال و اولاد رکھتے ہیں اور ہم ہرگز سزا پانے والے نہیں ہیں۔“

(سورہ سبا آیت ۳۴-۳۵)

اسی بنا پر انبیاء کی جدوجہد استحصال کرنے والے طبقات کے خلاف ہمہ گیر انقلابات کے ہمراہ رہی ہے (یہ نہیں کہ ان کی

جدوجہد اسی مقصد کی خاطر رہی ہو انبیاء کی تعلیمات نے گمراہیوں کے خلاف جدوجہد کو اپنی بنیاد قرار دیا تھا۔ اس لیے وہ اپنے اندر یہ خصوصیت بھی رکھتی تھیں)

انبیاء کی تعلیمات کا دوسرا اہم پہلو یہ ہے کہ وہ ہر طرح کے غلط سماجی امتیازات کے خلاف سخت جدوجہد کا اصول دیتی ہیں، ان زمانوں میں جب اشراف اور مال دار لوگ خود کو ایک ممتاز طبقہ قرار دیتے تھے اور عام لوگوں پر نافذ ہونے والے قوانین سے خود کو مستثنیٰ قرار دیتے تھے تو اللہ تعالیٰ کے انبیاء نے ایسے تمام امتیازات کو منسوخ قرار دے دیا تھا اور یہ اعلان کر دیا تھا کہ آسمانی قوانین اور مذہبی واجتماعی ذمہ داریوں میں سب لوگ برابر اور مساوی ہیں انبیاء کی بنیادی تعلیمات میں یہ بات شامل ہے کہ استحصال کرنے والے طاقتور طبقے کے نظام کو توڑ پھوڑ دیں۔ انبیاء اور اولیاء نے لوگوں کو یہی تعلیم دی ہے کہ

”وہ نہ کسی پر ظلم کریں اور نہ کسی کے ظلم کی چکی میں خود کو پسے دیں۔ مظلوموں کے دوست اور ظالموں کے دشمن بن کر رہیں۔“

(ہیج البلاغہ)

مذہبی رہنماؤں کی تواریخ اور تعلیمات سے ہم نے یہ مختصر مثالیں پیش کی ہیں۔ کمیونزم کے ظہور سے ہزار سال پہلے یہ بہترین نمونے پیش کیے جا چکے ہیں۔ ہم انبیاء کی سیرت اور کمیونزم، ان دونوں کا جس قدر مطالعہ کریں گے اسی قدر ہم پر کمیونزم کے دعووں اور تعلیمات کا

بے بنیاد ہونا واضح ہوتا چلا جائے گا۔

ہم ایک بار پھر اس بات کا اعادہ کریں گے کہ ہم نے یہ باتیں اس لیے نہیں کی ہیں کہ اس طرح کی باتوں کی ایک مقتدر اور طاقتور گروہ کی طرف سے آج حمایت کی جاتی ہے۔ اگر ایسا کوئی خیال ہمارے ذہن میں ہوتا تو ہم اس بحث کی چنداں اہمیت کے قابل نہ ہوتے۔

② — قضا و قدر اور صبر کے بارے میں کمیونسٹوں نے خدا پرستوں کے نقطہ نظر کو سمجھنے میں سخت غلطی کی ہے۔ یہ بات ظاہر ہے، قضا و قدر کا مطلب یہ نہیں ہے کہ انسان ظلم و ستم، گمراہیوں اور انحراف کے مقابل خاموش بیٹھا رہے اور سپر انداز ہو جائے اور انھیں مقدراتِ الہی کا حصہ سمجھ کر صبر کرے کیونکہ انبیاء نے ایسی کسی بات پر عمل نہیں کیا ہے انھوں نے تو اس طرح کے معاملات کے بارے میں جدوجہد کی راہ اختیار کی ہے۔

قضا و قدر سے اصل مراد یہ ہے کہ ایک دین دار شخص کو — ”غیر اختیاری واقعات کے مقابل اور ایسے تمام معاملات میں جو اس کی حد و اختیار سے باہر ہوں رضا و تسلیم کا رویہ اختیار کرنا چاہیے اور زبانِ شکایت دراز نہ کرنی چاہیے۔“ (قضا و قدر کے یہ سادہ معنی ہیں ورنہ فلاسفہ اور دانشوروں کی علمی بحثوں کے تحت اس بارے میں بہت زیادہ تحقیقات کی گئی ہیں)

البتہ وہ معاملات جو انسان کے حدودِ اختیار میں ہیں اور انسانی دسترس میں ہیں، ایسے معاملات میں خاموشی اور سپر اندازی کوئی معنی نہیں رکھتی۔ ان میں کوشش اور جدوجہد کے سوا اور کوئی

طرز عمل تسلیم نہیں کیا جاسکتا۔ ہم قرآن میں بار بار پڑھتے ہیں:
 ”ہر شخص اپنے کسب کے بدلے رہن ہے۔“

(آیت ۳۸ سورہ مدثر)

اور یہ کہ:

”انسان کے لیے کچھ نہیں ہے مگر وہ جس کی اس
 نے سعی کی ہے۔“

(آیت ۳۹ - سورہ نجم)

بنیادی طور پر انبیاء کی تعلیمات کی اساس فرض و ذمہ داری پر
 ہے اور ادائیگی فرض کا انحصار انسان کے استقلالِ ارادہ اور
 آزادی عمل پر ہے۔ کیونستوں نے قضا و قدر کے بارے میں جو
 رائے قائم کر رکھی ہے وہ انبیاء کی تعلیمات سے کوئی مطابقت
 نہیں رکھتی۔

اسی طرح صبر کا معاملہ ہے۔ مذہبی تعلیمات و ہدایات میں اس
 کا بہت زیادہ ذکر کیا گیا ہے لیکن دوسروں کے ظلم و ستم کے مقابل
 سکوت کے معنوں میں نہیں کیونکہ یہ سکوت دینی تعلیمات کی رو
 سے ”جرم اور گناہ“ سمجھا جاتا ہے۔ دینی تعلیمات کی رو سے صبر
 سے مراد غیر اختیاری واقعات اور ناگوار حالات کے مقابل صبر و
 شکیب کا رویہ اختیار کرنا ہے۔ اس دینی ہدایت کے سائے میں امید
 کا چراغ ہمیشہ انسان کے دل میں روشن رہتا ہے اور جدوجہدِ
 حیات میں مایوسی، بدگمانی اور اضطراب اسے عاجز اور معطل
 نہیں کر سکتے۔

بلاشبہ دینی تعلیمات میں صبر کا کلمہ ذمہ دار یوں اور فرائض کی ادائیگی، گناہوں سے پرہیز اور ہوا و ہوس سے اجتناب کے سلسلے میں بھی استعمال کیا گیا ہے۔ پہلے معنوں کی رو سے صبر سے مراد کوشش اور جدوجہد اور اطاعتِ الہی کی راہ میں صبر و ضبط ہے اور دوسرے معنوں کی رو سے مقاومت اور استقامت ہے یعنی گناہوں کی ترغیب کے خلاف صبر کرنا ہے اور قدموں میں لغزش نہ آنے دینا ہے۔ دراصل اس بارے میں کمیونسٹوں کے تمام بیانات کی جڑ مختلف ادیان و مذاہب سے ان کی ناواقفیت ہے۔

اگر ہم ذرا باریک بینی سے دیکھیں تو اس نتیجے پر پہنچ جائیں گے کہ ان مغالطہ آمیز استدلالات کے پیچھے ایک دوسری حقیقت پوشیدہ ہے اور وہ یہ ہے کہ کمیونسٹوں نے اچھی طرح سمجھ لیا ہے کہ ادیان و مذاہب ان کے مقاصد کی راہ میں بنیادی رکاوٹوں ہیں سے ایک ہیں۔ کیونکہ مذہب شخصی ملکیت (البتہ بہت سی قیود و شرائط کے ساتھ) کے اصول کے احترام کے علاوہ اخلاقیات اور اجتماعی قوانین کے ایک سلسلے کی پشت پناہی کرتا ہے اور ان جلد بازیوں اور خلاف ورزیوں کی مزاحمت کرتا ہے جن کا کمیونسٹ انقلاب لانے کے لیے ارتکاب کیا جاتا ہے۔ اسی لیے کمیونسٹ حضرات مذاہب کے خلاف اپنی جنگ جاری رکھتے ہیں۔

کمیونسٹوں کے لیے یہ حقیقت بڑی دردناک ہے کہ بہت زیادہ ممالک جیسے مشرق وسطیٰ کے ممالک جو کمیونزم کے قبول کرنے کی زیادہ آمادگی رکھتے ہیں کیونکہ وہ بے روزگاری اور افلاس میں مبتلا ہیں

اور ان سرمایہ دار استعماری طاقتوں کے خلاف شدید نفرت رکھتے ہیں جنہوں نے انہیں برسوں اپنی غلامی کی زنجیروں میں جکڑ رکھا تھا۔ اس کے باوجود یہ ممالک کمیونزم کے پرچم کے نیچے جانے کے لیے تیار نہیں ہیں۔ اس سلسلے میں اب تک جو کوششیں اور مشقیں کی گئی ہیں ان کا نتیجہ صفر رہا ہے۔ اس کی ایک بڑی وجہ وہی مذہب کا وجود ہے۔

ایک دوسرا اہم پہلو

مذہب کے خلاف جنگ میں کمیونسٹوں کا طرز عمل

کمیونسٹ سیاست دان اکثر سیاست دانوں کی طرح اپنے عملی اقدامات میں اس اصول کی پیروی کرتے ہیں کہ ضروریات کو اصول و ضوابط پر مقدم حاصل ہے۔ یعنی وہ سیاسی مفادات اور بین الاقوامی ضرورتوں کو اپنے اصولی نظریات پر مقدم رکھتے ہیں۔

چنانچہ یہ دیکھا جاسکتا ہے کہ ادیان و مذہب کے خلاف کمیونسٹوں کی جنگ ایک طرح کے تذبذب سے دوچار رہی ہے خصوصاً اسٹالن کے بعد جو لوگ برسرِ اقتدار آئے انہوں نے مذہب کے بارے میں زیادہ نرمی کا مظاہرہ کیا ہے۔

کیونکہ ایک جانب تو انہوں نے یہ بات جان لی ہے کہ ایشیا اور افریقہ کے ممالک (خصوصاً مشرق وسطیٰ کے ممالک) استعماری طاقتوں کے دباؤ سے چھٹکارا حاصل کرنے کے لیے کسی پناہ گاہ کے متلاشی ہیں اور دوسری جانب ان کے مذہبی

جذبات کو اگر ٹھیس پہنچائی جائے تو وہ ناگوار اور نقصان دہ رد عمل کا اظہار کرتے ہیں ایسے ہی کچھ دوسرے اسباب بھی ان کے اس نرم رویے کے پیچھے کارفرما رہے ہیں۔ ایسے تمام اسباب کے پیش نظر انھوں نے یہ سمجھ لیا ہے کہ کمیونزم کو مسلط کرنے کے لیے ہر طرح کا دباؤ ان علاقوں میں نقصان دہ ہوگا۔ لہذا کمیونسٹ طاقتوں نے آج دوستی اور سیاسی و اقتصادی اور ایک حد تک تہذیبی ہم آہنگی پر قناعت کر لی ہے اور ان ممالک کے کمیونزم کے خلاف معاہدات میں شریک نہ ہونے پر بھی قناعت کر لی ہے۔ اور اس حال میں جبکہ کمیونسٹ طاقتوں کی رقیب استعماری طاقتیں مختلف سیاسی غلط فہمیوں اور غلطیوں سے دوچار ہیں کمیونسٹ طاقتیں دنیا بھر کی آزادی کی تحریکوں کی حمایت کر کے اور انھیں وسیع اقتصادی امداد فراہم کر کے ان کے ملکوں میں اپنا اثر و رسوخ بڑھانے میں مصروف ہیں اور یہ تاثر دینے کے لیے کہ روس میں مذہب کو آزادی حاصل ہے وہ ماسکو میں عرب ممالک کے نمائندوں کے سامنے مسجد میں نماز جمعہ کا اہتمام کرتی ہیں اور چند مسلمانوں کو ہر سال حج کے لیے بھی روانہ کرتی ہیں۔ اور انھوں نے قفقاز اور ایسے ہی دوسرے علاقوں میں چند شیخ الاسلام اور چند فقیہان اسلام کو بھی مقرر کر رکھا ہے۔



اسلام کے انقلابی افکار اور حقیقی معارف کے ادراک کیلئے

جَدِّ الثَّقَاتِ الْاُمَمِ تَلَا پَاکِیْنَتَا

کی پیشکش

- ہمارا پیام ————— الشہید سید محمد باقر الصدر ————— ۱۵/-
- کتاب المؤمن ————— حسین بن سعید اہوازی ————— ۲۰/-
- تذکرہ مجید شہید ثالث ————— سید سبط الحسن مہسوی ————— ۱۵/-
- تشیع اور رہبری ————— الشہید سید محمد باقر الصدر ————— ۱۰/-
- درس قرآن ————— استاد شہید مرتضیٰ مطہری ————— ۴۰/-
- درس انقلاب ————— محمد مهدی الہادی ————— ۱۰/-
- صدائے حضرت سجادؑ ————— محمد یوسف حسینی ————— ۲۰/-
- فکر حسینؑ کی الفب ————— ڈاکٹر محمد رضا صالحی کرمانی ————— ۲۵/-
- تفسیر عاشورا ————— سید علی شرف الدین موسوی ————— ۲۰/-
- مکتب تشیع اور قرآن ————— سید علی شرف الدین موسوی ————— ۴/-
- عاشورا اور خواتین ————— ڈاکٹر علی قائمی ————— ۲۵/-
- عورت پردے کی آغوش میں ————— استاد شہید مرتضیٰ مطہری ————— ۲۰/-
- آسان مسائل ————— حجت الاسلام شیخ محمد جیدی ————— ۱۵/-
- مادیت و کیونزم؟ ————— آیت اللہ ناصر مکارم شیرازی ————— ۱۲/-
- اسلام دین حرکت ————— ڈاکٹر علی قائمی ————— زیر طبع
- فلسفہ امامت ————— محمد مهدی الہادی ————— زیر طبع
- پیام شہیدان ————— ڈاکٹر علی قائمی ————— زیر طبع
- شرح اصطلاحات اسلامی ————— ڈاکٹر علی محمد نقوی ————— زیر طبع
- عظیم لوگوں کی کامیابی کے راز ————— آیت اللہ جعفر سبحانی ————— زیر طبع
- درس عقائد اسلامی ————— اہل قلم کی ایک جماعت ————— زیر طبع
- حسین شناسی ————— محمد یزدی ————— زیر طبع